

برتھ کنٹرول کے مسئلہ پر ایک جامع تحریر

بنام

ضبطِ تولید

کی شرعی حیثیت

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

(رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان)

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، ٹیٹھار، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب : ضبط تولید کی شرعی حیثیت

تصنیف : حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

من اشاعت : شوال المکرم 1429ھ - اکتوبر 2008ء

تعداد اشاعت : 2800

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاندھلوی بازار ٹیٹھار، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری نیہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پرموجود ہے۔

فہرست عنوانات

| نمبر شمار | عنوانات | صفحہ نمبر |
|-----------|--|-----------|
| ۱۔ | پیش لفظ | |
| ۲۔ | ضبط تولید عزل کے حکم میں ہے | |
| ۳۔ | عزل کیا ہے؟ | |
| ۴۔ | عزل سے مقصود | |
| ۵۔ | عزل کا شرعی حکم | |
| ۶۔ | قرآن کریم | |
| ۷۔ | حدیث شریف | |
| ۸۔ | صحابہ کرام علیہم الرضوان کے نزدیک عزل | |
| ۹۔ | صحابہ کرام کے عزل کرنے کی وجہ | |
| ۱۰۔ | اعتراض | |
| ۱۱۔ | جواب | |
| ۱۲۔ | آزاد اور باندی میں فرق | |
| ۱۳۔ | فقہاء احناف اور عزل | |
| ۱۴۔ | آزاد بیوی سے اس کی رضا سے عزل کرنے میں کراہت نہیں ہے | |
| ۱۵۔ | متاخرین کے نزدیک عزل کا حکم | |
| ۱۶۔ | ضبط تولید کی بنیاد | |
| ۱۷۔ | جواز ضبط تولید کے بخود | |
| ۱۸۔ | ”تم ایسا نہ کرو تو بھی کوئی حرج نہیں“ سے مراد | |

| | | |
|-----|---|--|
| ۱۹۔ | اسد نظریہ کی بنا پر عزل یا ضبط تولید | |
| ۲۰۔ | تنگی رزق کے خوف سے ضبط تولید | |
| ۲۱۔ | لڑکی کی پیدائش سے احتراز کے لئے ضبط تولید | |
| ۲۲۔ | ضبط تولید کے ممنوع طریقے | |
| ۲۳۔ | تسبیحی | |
| ۲۴۔ | عل بندہ | |
| ۲۵۔ | بچہ دانی نکلوا دینا | |
| ۲۶۔ | ضبط تولید کے مباح طریقے | |
| ۲۷۔ | کولیاں | |
| ۲۸۔ | مار پلانٹ | |
| ۲۹۔ | انجکشن لگوانا | |
| ۳۰۔ | کاپرٹی | |
| ۳۱۔ | ملٹی لوڈ | |
| ۳۲۔ | کنڈوم | |
| ۳۳۔ | تقدیر اور تدبیر | |
| ۳۴۔ | تدبیر ممنوع نہیں | |
| ۳۵۔ | ضبط تولید اللہ عز وجل کی رزقیت کے خلاف نہیں | |
| ۳۶۔ | ضبط تولید تقدیر پر ایمان کے خلاف نہیں | |
| ۳۷۔ | ضبط تولید کی ترغیب | |
| ۳۸۔ | اعتراض | |
| ۳۹۔ | جواب | |
| ۴۰۔ | حدیث جدامہ کے جوابات | |

پیش لفظ

صیغہ تولید کی بنیاد عزل ہے اور عزل کا جواز قرآن و سنت سے ثابت ہے پھر صحابہ کرام میں بعض اسے ناپسند سمجھتے اور بعض جواز کا فتویٰ دیتے اور بعض خود اس پر بھی عمل کرتے، پھر آئمہ مجتہدین اور فقہاء اسلام نے ضرورتِ صالحہ کی بنا پر اسے جائز قرار دیا اور آزاد بیوی سے عزل کو اس کی رضا سے مشروط کیا اور بعض فقہاء کرام نے فسادِ زمانہ کی وجہ سے بیوی کی رضا کے بغیر چند وجوہات کی بنا پر بلا کراہت عزل جائز قرار دیا ہے اور بعد کے علماء کرام نے اس پر فتویٰ بھی دیا ہے۔

اور صیغہ تولید سے مقصود اولاد کی پیدائش کو روکنا ہے، قدیم سے عزل کا طریقہ رائج تھا وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ نئے نئے طریقے ایجاد ہوتے گئے، ضروری نہیں کہ سب کے سب درست اور صحیح ہوں، ان میں سے بعض درست اور بعض غلط، بعض جائز ہیں، اور بعض ناجائز، اس کے لئے ایک ضابطہ مقرر ہے وہ یہ کہ شرع مطہرہ ایسا کوئی بھی طریقہ اپنانے کی اجازت نہیں دیتی کہ جس سے مرد یا عورت میں اولاد پیدا کرنے کی صلاحیت ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے۔ لہذا جس طریقے میں بھی عورت یا مرد کا بانیجھ ہونا پایا جائے وہ ناجائز ہوگا جیسے سہمی اور تل بند و غیرہ۔

زیر نظر کتاب دراصل ہمارے دارالافتاء سے تقریباً ۲۰۰۰ء میں جاری ہونے والا حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی صاحب مدظلہ کا ایک طویل فتویٰ ہے، ہماری کمیٹی شعبہ نشر و اشاعت کی درخواست پر حضرت مفتی صاحب نے اس میں اضافہ کر کے اسے نئی ترتیب دے کر کتابی صورت بنا کر اشاعت کے لئے پیش کر دیا اور اس میں زیر نظر مسئلہ پر بہت اچھی بحث کی ہے، مسائل ذکر کرنے کے ساتھ ان کے مآخذ ذکر کرنے کی بھرپور کوشش کی ہے ہر مسئلہ اور ہر بات کا حوالہ ہے، اور شروع میں فہرست مضامین

اور آخر میں مآخذ و مراجع ترتیب وار ذکر فرمائے ہیں، کتاب پڑھ کر اور اس کے مآخذ و مراجع دیکھ کر حضرت کی محنت کا اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے۔ امید ہے کہ مفتی صاحب قبلہ کی دیگر کتب و رسائل کی طرح یہ کتاب بھی قارئین کی امیدوں پر پوری اُتری گی اور دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضرت مفتی صاحب کی اس کاوش کو مقبول فرمائے، اور اسے ہر عام و خاص کے لئے نافع بنائے۔

الحمد للہ جمعیت اشاعتِ اہلسنت اسے اپنے مفت سلسلہ اشاعت کے 174 ویں نمبر پر شائع کرنے کی سعادت حاصل کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ اراکین و ادارہ کی اس سعی کو قبول فرمائے اور آخرت کی نجات کا سامان بنائے۔ آمین

لفظ

محمد مختار اشرفی

خادم جامعہ الثور

دیرکن شوریٰ جمعیت اشاعتِ اہلسنت (پاکستان)

عزل کا حکم

عصیٰ تولید عزل کے حکم میں ہے، چنانچہ مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد وقار الدین متوفی ۱۴۱۳ھ لکھتے ہیں:

”عصیٰ تولید“ کے لئے دواؤں کا استعمال کرنا جائز ہے کیونکہ یہ بالکل ”عزل“ کے حکم میں ہے اور یہ جائز ہے۔ (۱)

عزل کیا ہے؟

”عزل“ عربی زبان کا لفظ ہے، علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وإن تزوج و أمني خارج الفرج، قيل: عَزَلَ (۲)
یعنی، اگر مرد (الہ تاسل) باہر نکال لے اور منیٰ شرمگاہ سے باہر خارج کرے تو (عربی زبان میں) کہا جاتا ہے اس نے ”عزل“ کیا۔
اور امام نجی بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں:

العزل: هو أن يجامع فإذا قارب الإنزال، نزع، وأنزل خارج الفرج (۳)

یعنی، ”عزل“ یہ ہے کہ مرد صحبت کرے اور جب انزال قریب ہو تو (اپنا عضو تاسل) باہر نکال لے اور فرج (یعنی عورت کی شرمگاہ) سے باہر منیٰ خارج کرے۔

۱۔ وقار الفتاویٰ، کتاب النکاح، ضبط تولید، ۱۲۶/۳

۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، مطلب فی حکم العزل، ۵۸۳/۸

۳۔ شرح صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب العزل، ۹/۱۰/۵

اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۶ھ لکھتے ہیں:

هو إخراج الرجل ذكره من الفرج قبل أن ينزل (۴)
یعنی، ”عزل“ انزال سے قبل مرد کا اپنے عضو تاسل کو فرج (یعنی عورت کی شرمگاہ) سے باہر نکالنا ہے۔

علامہ سراج الدین امین بن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ (۵) اور علامہ علاؤ الدین صکی متوفی ۱۰۸۰ھ (۶) لکھتے ہیں:

هو الإنزال خارج الفرج
یعنی، ”عزل“ فرج (یعنی عورت کی شرمگاہ) سے باہر انزال (یعنی مادہ منویہ خارج) کرنا ہے۔

”در مختار“ کی عبارت کے تحت علامہ شامی حنفی لکھتے ہیں:

أي بعد النزح لا مطلقاً (۷)
یعنی، (بہستری کرتے ہوئے الہ تاسل) باہر نکالنے کے بعد نہ کہ مطلقاً (باہر انزال کرنا ”عزل“ ہے)۔

علماء کرام نے ”عزل“ کے جو اصطلاحی معنی بیان کئے ہیں ان کا خلاصہ یہ ہے کہ مرد کا اپنی بیوی سے بہستری کے دوران اپنی منیٰ کو اس کی شرمگاہ سے باہر خارج کرنا ”عزل“ کہلاتا ہے۔

۴۔ مرقاة شرح مشکاة، کتاب النکاح، باب العزل المباشرة، الفصل الأول، ۳۱۴/۶

۵۔ الشہر الفائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۲۷۵/۲

۶۔ الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۵۸۳/۸

۷۔ أيضاً الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۵۳۸/۶

۸۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، مطلب فی حکم العزل، ۵۸۳/۸

عزل سے مقصود

”عزل“ سے مقصود حمل سے بچنا ہے چنانچہ صدر الشریعہ عبید اللہ بن مسعود بن ناج الشریعہ محمود مجبوی حنفی متوفی ۷۳۷ھ لکھتے ہیں:

العزل: منع عن حدوث الولد (۸)

یعنی، ”عزل“ بچہ کی پیدائش سے رکنا ہے۔

اور امام بدر الدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ، امام بخاری کے ”صحیح بخاری“ میں ایک عنوان ”باب العزل“ کے تحت لکھتے ہیں:

ای هذا باب فی حکم عَزْلِ الرَّجُلِ ذَمْرًا مِنْ الْفَرْجِ لِيَنْزِلَ

مِنْهُ خَارِجَ الْفَرْجِ لِمَنْ لَمْ يَنْزِلْ مِنَ الْحَبْلِ (۹)

یعنی، یہ باب مرد کے اپنے اگے تناسل کو عورت کی فرج (شرمگاہ) سے اس لئے نکالنے کے حکم کے بیان میں ہے تاکہ حمل سے بچنے کے لئے اپنے مادہ منویہ کو عورت کی فرج سے باہر گرائے۔

عزل کا شرعی حکم

اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ اگر فاسد عقیدہ نہ ہو اور اس کی ضرورت ہو تو جائز ہے اور بے ضرورت شرعاً ناپسندیدہ عمل ہے۔

قرآن کریم

قرآن کریم میں ہے:

﴿وَبَسَاءٌ وَكُمُ حَرْثٌ لَّكُم مَّا فَاتُوا خَوْفُكُمْ أَنِّي بَشِئْتُكُمْ﴾ (۱۰)

۸۔ شرح الوقایہ کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۵۵/۲

۹۔ عمدة القاری، کتاب النکاح، باب العزل، ۱۸۰/۱۴

۱۰۔ البقرة: ۲۲۳

ترجمہ: تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں تو آؤ اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو۔ (کنز الایمان)

سید المقبرین حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیہ کریمہ سے ”عزل“ کے جواز کا استدلال کیا ہے

چنانچہ امام طبرانی روایت کرتے ہیں کہ زائدہ بن عسیر الطائی نے بیان کیا کہ:

قُلْتُ لَا بَيْنَ عَبَّاسٍ كَيْفَ تَرَى فِي الْعَزْلِ؟ قَالَ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ فِيهِ حَيْثُ فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِلَّا فَلَا بَيْنَ الْقَوْلِ فِيهِ ﴿وَبَسَاءٌ وَكُمُ حَرْثٌ لَّكُم مَّا فَاتُوا خَوْفُكُمْ أَنِّي بَشِئْتُكُمْ﴾ مَنْ شَاءَ عَزَلَ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَ (۱۱)

یعنی، میں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ عزل کے بارے میں کیا دیکھتے ہیں؟ آپ نے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں کچھ ارشاد فرمایا ہے تو حکم وہی ہے جو آپ نے فرمایا، ورنہ میں اس کے حکم کے بارے میں کہتا ہوں (اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے) ﴿وَبَسَاءٌ وَكُمُ حَرْثٌ لَّكُم مَّا فَاتُوا خَوْفُكُمْ أَنِّي بَشِئْتُكُمْ﴾ ترجمہ: ”تمہاری عورتیں تمہارے لئے کھیتیاں ہیں تو آؤ اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو“ جو چاہے عزل کرے اور جو چاہے چھوڑ دے۔

اس روایت کے بارے میں علامہ نور الدین عینی لکھتے ہیں:

رواه الطبرانی و رجاله رجال الصحيح ما خلا زائدة بن عمير وهو ثقة (۱۲)

یعنی، اسے امام طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام روایات صحیح

۱۱۔ المعجم الكبير، برقم: ۱۲۶۲، ۹۸/۱۲

۱۲۔ مجمع الزوائد، کتاب النکاح، باب ما جاء في العزل، برقم: ۷۵۸۰، ۴/۳۹۰

قول الصحابی: كُنَّا نَفْعَلُ كَذَا، إِنْ أَضَافَهُ إِلَى ذِمَنِ النَّبِيِّ ﷺ، فَحُكِمَ بِهِ مَرْفُوعٌ عَلَى الصَّحِيحِ عِنْدَ أَهْلِ الْحَدِيثِ مِنَ الْأَصُولِيِّينَ (۱۸)

یعنی، صحابی رسول ﷺ کا یہ کہنا کہ ہم ایسا کیا کرتے تھے، اسے اگر وہ نبی ﷺ کے ظاہری زمانہ مبارکہ کی طرف منسوب کرے تو علماء اصول حدیث کے نزدیک صحیح قول کے مطابق اس (قول صحابی) کے لئے مرفوع حدیث کا حکم ہے۔

گویا عزل کی اباحت و جواز حضور ﷺ سے مرفوع حدیث کے ذریعے ثابت ہے اور پھر کسی کام کے لئے صحابی یہ کہے کہ ہم حضور ﷺ کے ظاہری زمانہ میں ایسا کیا کرتے تھے تو یہ نہیں ہو سکتا کہ حضور ﷺ کو اس کی خبر نہ ہو اور خبر ہونے کے بعد یہ ممکن نہیں کہ آپ اپنے غلاموں کو غلط و ناجائز کام سے نہ روکیں اور حضور ﷺ کی صحابہ کرام علیہم الرضوان کے اس فعل کی خبر ہونا اور انہیں اس سے نہ روکنا دوسری صحیح روایت میں مذکور ہے۔

چنانچہ امام مسلم بن حجاج قشیری متوفی ۲۶۱ھ (۱۹) اور امام ابوبکر احمد بن حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ (۲۰) روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

كُنَّا نَعِزُّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَ قَبْلَ ذَلِكَ نَبِىُّ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَنْهَنَا عَنْهُ

یعنی، ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں عزل کیا کرتے تھے اور (ہمارے عزل کرنے کی) یہ خبر اللہ تعالیٰ کے نبی ﷺ کو پہنچی تو آپ نے ہمیں اس سے نہیں روکا۔

۱۸۔ عمدة القاری، باب النکاح، باب العزل، (برقم: ۵۲۰۷) ۱۸۱/۱۴

۱۹۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، (برقم: ۱۷۸) ۱۴۴۰، ص ۵۱۲

۲۰۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، (برقم: ۱۴۳۰) ۱۴۳۰، ص ۳۷۲/۷

اور امام ابو جعفر طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ کی روایت میں ہے کہ:

كُنَّا نَعِزُّ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا يَنْهَانَا عَنْ ذَلِكَ (۲۱)

یعنی، ہم رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں عزل کیا کرتے ہیں ہمیں اس سے منع نہ فرمایا۔

اور نبی ﷺ کا کسی فعل سے نہ روکنا اس کے جواز کی دلیل ہے اور اگر کسی کے لئے اتنا کافی نہ ہو تو اس سے عرض ہے کہ نبی ﷺ حیات ظاہری کے ساتھ جلوہ افروز تھے اور نزول وحی کا زمانہ، اگر صحابہ کرام کا یہ فعل ناجائز و غلط تھا تو بذریعہ وحی ممانعت کیوں نہ ہو گئی اور صحابہ کرام نے اس کے جواز پر ان دونوں باتوں سے استدلال کیا ہے، چنانچہ امام مسلم بن حجاج قشیری (۲۲) اور امام ابوعبید بن محمد بن عیسیٰ ترمذی (۲۳) متوفی ۲۷۹ھ، امام ابوجعفر طحاوی حنفی (۲۴) اور امام بیہقی (۲۵) روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

كُنَّا نَعِزُّ وَ الْقُرْآنُ يَنْزِلُ

یعنی، ہم عزل کرتے اور قرآن نازل ہوتا رہا۔

اور حافظ ابوبکر عبد اللہ بن الزبیر متوفی ۳۱۹ھ روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

كُنَّا نَعِزُّ، وَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهُرِنَا، وَ الْقُرْآنُ يَنْزِلُ (۲۶)

۲۱۔ شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب العزل، (برقم: ۴۲۷۰) ۳۵/۳

۲۲۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، (برقم: ۱۳۶) ۱۴۴۰، ص ۵۱۲

۲۳۔ سنن الترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی العزل، (برقم: ۱۳۷) ۲۰۸/۳

۲۴۔ شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب العزل، (برقم: ۴۳۶۸، ۴۳۶۹) ۳۵/۳

۲۵۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، (برقم: ۱۴۳۰) ۳۷۲/۷

۲۶۔ أيضاً معرفة السنن، کتاب النکاح، باب العزل، (برقم: ۴۲۷۷)

۲۶۔ المستند للحنفی، أحادیث جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه

(برقم: ۵۳۰/۲۰) ۱۲۵۷

یعنی، ہم عزل کرتے اور رسول اللہ ﷺ ہمارے درمیان موجود تھے اور قرآن نازل ہوتا رہا۔

اور امام محمد بن اسماعیل بخاری روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے

فرمایا:

كُنَّا نَعُزُّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ (۲۷)

یعنی، ہم عہد نبوی ﷺ میں عزل کرتے اور قرآن نازل ہوتا رہا۔

اور حدیث شریف کے اس مضمون کو امام ابن ماجہ (۲۸) اور امام احمد (۲۹) اور دیگر

محدثین نے بھی روایت کیا ہے اور امام مسلم کی مندرجہ بالا روایت میں یہ بھی ہے:

زَادَ إِسْحَاقُ، قَالَ سَفِيَانُ: لَوْ كُنَّا شَيْئًا بُنْهَى عَنْهُ لَنَهَانَا عَنْهُ

الْقُرْآنُ (۳۰)

یعنی، حدیث شریف کے راوی اسحاق نے (ان کلمات کا اضافہ کیا اور)

فرمایا کہ (راوی) ابوسخیان نے (حدیث بیان کرتے ہوئے) کہا

عزل اگر ممنوع فشی ہوتا تو قرآن کریم ہمیں اس سے ضرور منع فرما دیتا

(یعنی قرآن مجید میں اس کی ممانعت نازل ہو جاتی)۔

اس حدیث کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

”وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ“ جملة حالية يعنى ولم يمنعا والله عالم

بالحوالنا، فيكون كالتقدير لنا (۳۱)

یعنی حدیث شریف میں ”وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ“ جملہ حالیہ ہے اس کا

۲۷۔ صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب العزل، برقم: ۳۰۵۲۰۸/۲۰۰

۲۸۔ متن ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب العزل، برقم: ۲۰۱۹۲۷/۲۵۷

۲۹۔ المستند للإمام أحمد، ۳/۳۰۹

۳۰۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، برقم: ۱۴۴۰/۱۳۶

۳۱۔ مرقاة، کتاب النکاح، باب المباشرة الفصل الأول، برقم: ۳۱۸۴/۶/۳۱۴

مطلب یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ ہمارے حال کو جانتا ہے تو گویا (ہمارا یہ عمل) ہمارے لئے تقدیر کی مانند ہے (یعنی جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر رہے گا)۔

اور علامہ شرف الدین حسین بن محمد طبری متوفی ۷۴۳ھ لکھتے ہیں:

فَلَمْ يَمْنَعْنَا الْوَحْيُ وَلَا السُّنَّةُ (۳۲)

یعنی، ہمیں عزل سے نہ وحی کے ذریعے منع کیا گیا اور نہ ہی سنت کے

ذریعے۔

اور حضور ﷺ سے عزل کی صراحتاً اہانت بھی مروی ہے چنانچہ امام ابو جعفر طحاوی

حنفی روایت کرتے ہیں:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُلْذِنَ فِي الْعَزْلِ (۳۳)

یعنی، حضرت جابر بن عبد اللہ (انصاری) رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ

رسول اللہ ﷺ نے عزل کی اجازت مرحمت فرمائی۔

اسی طرح باندی اور آزاد عورت کے مابین عزل میں تفریق کے بیان میں حضرت

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث جسے امام ابن ماجہ اور احمد وغیرہ نے

روایت کیا ہے (یہ حدیث آئندہ صفحات میں مذکور ہے) جو انہی عزل کی دلیل ہے۔

صحابہ کرام علیہم الرضوان کے نزدیک عزل

امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

الْعَزْلُ جَائِزٌ عِنْدَ عَامَةِ الصَّحَابَةِ وَكَرِهَ قَوْمٌ مِنَ الصَّحَابَةِ وَ

غَيْرِهِمْ وَالصَّحِيحُ الْجَوَازُ - ملخصاً (۳۴)

۳۲۔ شرح الطبری، کتاب النکاح، باب المباشرة، الفصل الأول، برقم: ۳۱۸۴/۶/۳۰۶

۳۳۔ شرح معانی الآثار، کتاب النکاح، باب العزل، برقم: ۴۳۶۷/۳/۳۵

۳۴۔ فتح القدير، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، المجلد (۳)، ص ۳۷۷، ۳۷۸

یعنی، عزل، جمہور صحابہ کے نزدیک جائز ہے اور صحابہ کرام اور ان کے غیر (علماء کی ایک جماعت) نے اسے ناپسندیدہ جانا اور صحیح یہ ہے کہ جائز ہے۔ اور امام بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں:

فمن قال به من الصحابة: سعد بن أبي وقاص و أبو ليوب الأنصاري و زيد بن ثابت و عبدالله بن عباس ذكره عنهم مالك في "الموطأ"، و رواه ابن أبي شيبة أيضاً عن أبي بن كعب و رافع بن خديج و أنس بن مالك، و رواه أيضاً عن غير واحد من الصحابة، لكن في العزل عن الأمة وهم: عمر بن الخطاب، و خباب بن الارت، و روى كراهته عن أبي بكر و عمر و عثمان و علي و ابن عمر و أبي أمامة رضي الله تعالى عنهم (۳۵)

یعنی، اور صحابہ کرام میں سے جنہوں نے "عزل" کے جواز کا قول کیا ہے وہ حضرت سعد بن ابی وقاص، ابو ایوب انصاری، زید بن ثابت، عبداللہ بن عباس، ان سے امام مالک نے "موطأ" میں (جواز) ذکر کیا ہے اور اسے ابن ابی شیبہ نے بھی حضرت ابی بن کعب، رافع بن خدیج اور انس بن مالک وغیرہم متعدد صحابہ کرام سے روایت کرتے ہیں اور لیکن باعدی سے عزل کے بارے میں حضرت عمر بن خطاب، خباب بن الارت سے (منقول ہے) اور اس کی کراہت حضرت ابو بکر، عمر، عثمان، علی، ابن عمر، ابی امامہ سے مروی ہے، رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اور امام مالک بن انس متوفی ۱۷۹ھ نے حضرت سعد بن ابی وقاص کے بارے

میں روایت کیا ہے کہ:

أَنَّ كَانَ يُعْزَلُ (۳۶)

یعنی، حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ عزل کیا کرتے تھے۔

اور امام ابن ابی شیبہ (۳۷) اور امام بیہقی (۳۸) روایت کرتے ہیں کہ عامر بن سعد نے بیان کیا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ عزل کیا کرتے تھے۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ زید بن قان بن السراج کہتے ہیں کہ میں نے ابن مہشل کے بارے میں حکم دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا یہ عمل اس نے کیا ہے جو مجھ اور تجھ سے بہتر ہے یعنی حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے۔ (۳۹)

اور روایت کرتے ہیں کہ زید بن خارجه نے بیان کیا کہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اپنی باعدی سے عزل کیا کرتے تھے۔ (۴۰)

اور روایت کرتے ہیں کہ عمرہ نے بیان کیا کہ حضرت زید اور سعد رضی اللہ عنہما عزل کیا کرتے تھے۔ (۴۱)

اور روایت کرتے ہیں ابو سلمہ نے بیان کیا کہ حضرت زید اور سعد رضی اللہ عنہما عزل کیا کرتے تھے۔ (۴۲)

اور روایت کرتے ہیں کہ حضرت حسن بصری نے عزل کے بارے میں حکم دریافت کیا گیا تو آپ نے (جواب میں) ارشاد فرمایا: نبی ﷺ کے اصحاب میں اس کا اختلاف

۳۶۔ الموطأ للإمام مالك، كتاب الطلاق، باب العزل، رقم: ۷۰۷، ص ۳۷۰

أيضاً الموطأ (رواية محمد بن الحسن)، كتاب النكاح، باب العزل، رقم: ۵۴۸، ص ۱۸۴

۳۷۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كتاب النكاح، باب العزل و الرخصة فيه، رقم: ۱۸۳/۹۱۶۸۴۵

۳۸۔ السُّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب النكاح، باب العزل، رقم: ۳۷۵/۷۰۴۳۱۷

۳۹۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كتاب النكاح، باب العزل و الرخصة فيه، رقم: ۱۸۴/۹۰۱۶۸۵۵

۴۰۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كتاب النكاح، باب العزل و الرخصة فيه، رقم: ۱۸۲/۹۰۱۶۸۴۱

۴۱۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كتاب النكاح، باب العزل و الرخصة فيه، رقم: ۱۸۲/۹۰۱۶۸۴۱

۴۲۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ، كتاب النكاح، باب العزل و الرخصة فيه، رقم: ۱۸۳/۹۰۱۶۸۴۷

ہے حضرت زید اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما عزل کیا کرتے تھے۔ (۴۳)
اور امام مالک (۴۴)، امام محمد (۴۵) اور بیہقی (۴۶) نے حضرت ابو ایوب انصاری
کے بارے میں روایت کیا کہ آپ کی اُم ولد نے بیان کیا کہ

أَنَّ أَبَا أَيُّوبَ كَانَ يَغْزِلُ

یعنی حضرت ابو ایوب (خالد بن زید) رضی اللہ عنہ عزل کیا کرتے تھے۔

اس کے تحت علامہ عثمان بن سعید کمانی حنفی متوفی ۱۱۷ھ لکھتے ہیں:

لأنه كان يرى الصرخيص فيه كزريد وجابر وابن عباس و
سعد (۴۷)

یعنی، (حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ عزل کیا کرتے تھے) کیونکہ آپ
اس میں حضرت زید، جابر، ابن عباس اور سعد رضی اللہ عنہم کی طرح
رخصت کے قائل تھے۔

امام ابن شیبہ روایت کرتے ہیں کہ عبدالرحمن بن اللہ بیان کرتے ہیں انہوں نے
حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کی اُم ولد سے نکاح کیا (یعنی ان کے انتقال کے
بعد) اس نے بتایا کہ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ عزل کیا کرتے تھے اور حضرت زید بن
ثابت کی اُم ولد نے خبر دی کہ حضرت زید ان سے عزل کیا کرتے تھے۔ (۴۸)

اور امام مالک اور ان سے امام محمد بن حسن شیبانی روایت کرتے ہیں حجاج بن عمرو

۴۴۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ قَيِّمٍ شَيْخِ كِتَابِ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ وَالرَّحْمَةِ فِيهِ
بِرَقْمٍ ۱۶۸۴/۹، ۱۸۳

۴۵۔ الْمُوطَأُ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ، كِتَابُ الطَّلَاقِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۷۰۸، ص ۳۷۰

۴۶۔ الْمُوطَأُ (بِرَوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ) كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۵۴۹، ص ۱۸۴

۴۷۔ السُّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۱۸۳۱۸، ۱۳۷۵/۷

۴۸۔ الْمُعْتَبَرُ فِي كَشْفِ أَسْرَارِ الْمُوطَأِ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ، ۵۵/۳

۴۹۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ قَيِّمٍ شَيْخِ كِتَابِ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ وَالرَّحْمَةِ فِيهِ
بِرَقْمٍ ۱۶۸۴/۸، (۹) ص ۱۸۳

بن غزبہ نے بیان کیا کہ وہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھے تھے کہ ابن
لہد نامی ایک یمنی شخص آیا اور اس نے اپنی باندیوں سے عزل کے بارے میں حکم پوچھا تو
حضرت زید رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے حجاج فتویٰ دے، میں نے عرض کی اللہ تعالیٰ آپ
کی مغفرت فرمائے ہم تو آپ کی خدمت میں اس لئے بیٹھتے ہیں کہ آپ سے علم حاصل
کریں (یعنی آپ مجھ سے زیادہ علم والے ہیں میں آپ کی موجودگی میں فتویٰ دوں، اور
پانی کی موجودگی میں تیمم جائز نہیں ہوگا۔ السنن، ۵۷/۳) آپ رضی اللہ عنہ نے (پھر)
فرمایا اسے فتویٰ دے تو میں نے سائل سے کہا وہ تیرے سامنے ہے (یعنی تیری بھتیجی کی
جگہ تیرے آگے ہے۔ السنن، ۵۷/۳) اب تو چاہے اُسے بیا سار کھے اور اگر چاہے تو
سیراب کرے۔ حجاج بن عمرو انصاری کہتے ہیں کہ میں یہ جواب حضرت زید رضی اللہ عنہ کو
سنارہا تھا تو حضرت زید نے فرمایا (جواب دینے والے نے) سچ کہا۔ (۴۹)

امام بیہقی نے بھی اسے روایت کیا ہے۔ (۵۰)

اس روایت کے تحت امام محمد لکھتے ہیں کہ ہم اسی کو لیتے ہیں (یعنی ہم اسی پر عمل
کرتے ہیں جو حجاج نے کہا۔ السنن) باندی سے (بلا اجازت و رضا۔ السنن) عزل
کرنے میں ہم کوئی کراہت نہیں سمجھتے مگر آزاد تو اس سے اس کی اجازت کے بغیر عزل
نہیں کرنا چاہئے۔ (۵۱)

امام بیہقی روایت کرتے ہیں کہ امام شعبی بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی
اللہ تعالیٰ عنہما سے عزل کا حکم دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا ابن آدم کسی نفس کو قتل نہیں
کر سکتا کہ جس کو پیدا کرنے کا اللہ تعالیٰ فیصلہ فرما دے، تیری بھتیجی ہے چاہے تو اُسے بیا سا
رکھ اور چاہے تو سیراب کرے۔ (۵۲)

۴۹۔ الْمُوطَأُ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ، كِتَابُ الطَّلَاقِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۷۱۰، ص ۳۷۱، ۳۷۰

۵۰۔ السُّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۱۸۳۱۹، ۳۷۶/۷

۵۱۔ الْمُوطَأُ (بِرَوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ) كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۵۵۰، ص ۱۸۴

۵۲۔ السُّنَنُ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كِتَابُ النِّكَاحِ، بَابُ الْعَزْلِ، بِرَقْمٍ ۱۸۳۲۰، ۳۷۶/۷

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ یحییٰ بن عباد نے بیان کیا کہ حضرت خباب رضی اللہ عنہ اپنی باندیوں سے عزل کیا کرتے تھے۔ (۵۳)

اور روایت کرتے ہیں کہ حضرت سعید المسیب فرماتے ہیں کہ انصار (صحابہ) عزل میں کوئی حرج نہیں سمجھتے تھے اور وہ (حضرت ابن المسیب) حضرت زید، ابو ایوب اور حضرت ابی رضی اللہ عنہم کے بارے میں فرمایا کرتے تھے۔ (۵۴)

امام مالک (۵۵) اور ابن ابی شیبہ (۵۶) کی ایک روایت میں ہے کہ ابن ابی ملیکہ سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنی باندی سے عزل کرنا مذکور ہے۔

اور امام بیہقی کی مجاہد سے روایت میں حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اپنی باندی سے عزل کرنا مذکور ہے۔ (۵۷)

علامہ نور الدین ڈیلمی روایت نقل کرتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت عمر اور ابن عمر رضی اللہ عنہما عزل کو ناپسند سمجھتے اور حضرت زید اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما عزل کیا کرتے تھے۔

فرماتے ہیں اسے ابو یعلیٰ نے فی حدیث ابی سعید فی العزل روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔ (۵۸)

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ ابو عمران نے بیان کیا کہ انہوں نے ایک عورت سے سنا اس نے کہا کہ حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ عنہما عزل کیا کرتے تھے۔ (۵۹)

۵۳۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۴۴/۹۰۱۸۲

۵۴۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۴۹/۹۰۱۸۳

۵۵۔ الْمُوطَأُ لِلْإِمَامِ مَالِكٍ كِتَابُ الطَّلَاقِ بَابُ الْعَزْلِ بِرَقْمِ ۷۱۱/۷۳۷

۵۶۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۶۰/۹۰۱۸۶

۱۸۶/۹

۵۷۔ التَّحْقِيقُ لِلْمَكْبُرِيِّ نَيْبُهُ فِي بِرَقْمِ ۱۴۳۲۲/۷۳۷

۵۸۔ مَجْمَعُ الزَّوَالِدِ بِرَقْمِ ۷۵۸۴/۴۰۳۹۱

۵۹۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۵۳/۹۰۱۸۴

امام طبرانی نے روایت کیا اور ان سے علامہ نور الدین ڈیلمی نے نقل کیا کہ علی بن حسن نے اُس سے روایت کیا کہ جس نے اُسے یہ بیان کیا کہ امام حسن بن علی رضی اللہ عنہ اپنی باندی سے عزل کیا کرتے تھے۔ (۶۰)

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں کہ اسماعیل شیبانی نے بیان کیا کہ انہوں نے اس عورت سے نکاح کیا جو حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کی بیوی رہ چکی تھی تو اس نے خبر دی کہ وہ اُن سے عزل کیا کرتے تھے۔ (۶۱)

امام ابن شیبہ روایت کرتے ہیں یحییٰ بن سعید نے بیان کیا کہ حضرت سعید بن المسیب سے عزل کے بارے میں حکم دریافت کیا گیا تو آپ نے اس میں کوئی حرج نہ سمجھتے ہوئے فرمایا وہ تیری بھتیجی ہے اگر تو چاہے تو اُسے بیا سار کھا کر چاہے تو سیراب کر۔ (۶۲)

انہی سے روایت ہے کہ عمرہ سے عزل کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے بھی اس کی منکر (یعنی حضرت ابن المسیب کے جواب کی منکر) جواب دیا۔ (۶۳)

انہی سے روایت ہے کہ حضرت امیر المومنین حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے شاگرد عزل کیا کرتے تھے۔ (۶۴)

انہی سے روایت ہے کہ جعفر نے اپنے والد سے بیان کیا کہ حضرت علی بن حسن رضی اللہ عنہما عزل کیا کرتے تھے۔ (۶۵)

۶۰۔ مَجْمَعُ الزَّوَالِدِ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ بِرَقْمِ ۷۵۸۶/۴۰۳۹۱ وَقَالَ رَوَاهُ

الطَّبْرَانِيُّ وَحَدَّثَهُ لَمْ أَجِدْ

۶۱۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۴۲/۹۰۱۸۲

۶۲۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۵۳/۹۰۱۸۴

۶۳۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۵۴/۹۰۱۸۴

۶۴۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۵۰/۹۰۱۸۳

۶۵۔ الْمُصَنَّفُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ كِتَابُ النِّكَاحِ بَابُ الْعَزْلِ وَفَرْعُهُ فِيهِ بِرَقْمِ ۱۶۸۵۱/۹۰۱۸۴

صحابہ کرام کے عزل کرنے کی وجہ

صحابہ کرام علیہم الرضوان باند یوں (۶۶) سے عزل کیا کرتے تھے تاکہ ان سے انہیں اول نہ ہو اس لئے کہ باندی سے اولاد ہو جائے تو وہ شرعاً "اُمّ ولد" سمجھ جاتی ہے جسے نہ بچا جاسکتا ہے اور نہ ہی یہہ کیا جاسکتا ہے کیونکہ وہ ایک طرح سے آزاد ہوتی ہے اور ایک طرح سے باندی۔ آزاد اس طرح کہ محض باندی کے احکام کے تمام احکام اس پر جاری نہیں ہوتے جیسے نکاح و بیہ وغیرہ اس کے حق میں ممنوع ہیں اور پھر مالک کی موت کے بعد وہ آزاد ہو جاتی ہے اور باندی اس طرح کہ اس پر مذکورہ مال باندیوں کے تمام احکام جاری ہوتے ہیں۔

اور صحابہ کرام کا اپنی بیویوں سے عزل کرنا بروایت صحیحہ منقول ہے جیسا کہ "صحیح مسلم" اور "مسند امام احمد" وغیرہما کتب احادیث میں ہے، اور وہاں عزل کا جو سبب صحابہ کرام کی زبانی مذکور ہے وہ یہ ہے کہ "اولاد پر شفقت کی بنا پر انہوں نے بیویوں سے عزل کیا"۔

۶۶۔ جہد فی اللہ میں کفار کی عورتیں قید ہو جائیں انہیں باندیاں اور جورد قید ہو جائیں انہیں غلام کہا جاتا ہے۔ حاکم الامیر کی تقسیم کے بعد جس کے حصے میں وہ غلام یا باندی آجائے وہ اس کا مالک ہو جاتا ہے اور اسے اختیار رکھتا ہے چاہے اپنی ملک میں رکھے یا فروخت کر دے اور یہ ہمیشہ اپنے مالک کی ملک میں رہے ہیں مالک کی موت کے بعد وہ مالک کی ملک میں چلے جاتے ہیں جب تک آزاد نہ کیا جائے آزاد نہیں ہوتے یہ مطلق یا محض غلام یا باندی کہلاتے ہیں اور اگر مالک انہیں کہہ دے کہ اتنی رقم یا مال دے دو تو تم آزاد ہو جاؤ یا سے قول کر لیں تو تم مکاتب یا مکاتیب ہو جاتے ہیں اور جب ذاتی رقم ادا کر دیں تو آزاد ہو جاتے ہیں اور محض غلام یا باندی کو مالک اگر کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہو تو وہ مطلق عتق یا مدثر کہلاتے ہیں اور اگر کسی عین وقت یا صفت کے ساتھ آزاد قرار دے تو عتق مدثر یا مدثر کہلاتے ہیں جیسے مالک کہے میں اس سال یا اس مرض میں مر گیا تو تو آزاد ہے۔ عتق طے کے بعد مالک اپنی بات واپس نہیں لے سکتا اور مطلق عتق کو نہ بچ سکتا ہے نہ یہہ یا صدقہ کر سکتا ہے اور نہ ہی اسے گروی رکھ سکتا ہے ہاں مالک چاہے تو انہیں آزاد کر سکتا ہے اور انہیں مکاتب یا مکاتیب بھی بنا سکتا ہے باندی سے اس کا مالک اگر صحبت کرے اور اسے اولاد ہو جائے تو وہ اُمّ ولد کہلاتی ہیں بشرطیکہ مالک اس کا اقرار کرے۔

اعتراض

اگر کوئی یہ کہے کہ عزل میں بچے کے حصول سے رکنا اور مرد کے پانی کو ضائع کرنا پایا جاتا ہے لہذا عزل جائز نہیں ہونا چاہئے۔

جواب

مخدوم محمد جعفر یو بکائی حنفی لکھتے ہیں:

و لانه امتناع عن كسب الولد و إضاعة الماء و إنهما جائزان ألا يرى أنه أبيع و طى الحامل، و الجماع فيما دون الفرج و إن كان فيه إضاعة الماء و امتناع الولد (۶۷)
یعنی عزل حصول اولاد سے رکنا اور پانی کا ضائع کرنا ہے اور وہ دونوں جائز ہیں کیا نہیں دیکھا کہ حاملہ عورت اور (ذکر کے علاوہ) فیما دون الفرج جماع مباح ہے اگرچہ اس میں پانی کا ضائع کرنا اور حصول اولاد سے رکنا ہے۔

آزاد اور باندی میں فرق میں مذاہب

صحابہ کرام علیہم الرضوان اور تابعین عظام اور ائمہ مجتہدین سے عزل کے مسئلہ میں آزاد عورت اور باندی میں فرق منقول ہے، امام بدر الدین حنفی لکھتے ہیں:

و روى عن غير واحد من الصحابة الغرة بين الحرة و الأمة، فتمسك الحرة و لا تُمسك الأمة و هم عبد الله بن مسعود و عبد الله بن عباس و عبد الله بن عمر، و من التابعين سعيد بن جبیر، و محمد بن سيرين، و إبراهيم التيمي، و عمرو بن مرة،

۶۷۔ الحنفية في العروة من الغرة كتاب النكاح، باب القسم و الطوى الخ، فصل في العزل و إسقاط الولد ص ۴۳۷

و جابر بن زید، و الحسن، و عطاء و طاؤس الخ (۶۸)

یعنی متعدد صحابہ کرام سے (اس مسئلہ میں) آزاد عورت اور باندی میں تفریق مروجی ہے، پس آزاد سے (عزل کی) اجازت لی جائے گی جب کہ باندی سے اجازت نہیں لی جائے گی اور وہ (یعنی اس تفریق کے قائل صحابہ) حضرت عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، اور تابعین عظام میں سے سعید بن جبیر، محمد بن سیرین، امام تیمی، عمرو بن مرزہ، جابر بن زید، حسن بصری، عطاء اور طاؤس رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں۔ الخ

اور مذاہب اربعہ میں آزاد اور باندی سے عزل کا حکم بیان کرتے ہوئے اور علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں:

مذاہب ثلاث (حنفی، شافعی اور حنبلی) میں اس بات پر اتفاق ہے کہ آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کیا جائے اور باندی سے بلا اجازت عزل کیا جاسکتا ہے اور جو باندی کسی کی بیوی ہو تو امام مالک کے نزدیک اس کے مالک کی اجازت سے اس سے عزل جائز ہے، امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا بھی یہی قول ہے (اسی طرح ”موطا امام محمد“ (ص ۱۸۵) میں ہے)۔

امام ابو یوسف اور امام احمد فرماتے ہیں: باندی سے اجازت لی جائے۔ امام احمد کا ایک قول یہ ہے کہ اس سے مطلقاً عزل جائز ہے جب کہ دوسرا قول یہ ہے کہ عزل مطلقاً منع ہے، جن فقہاء کرام نے آزاد عورت اور باندی سے عزل کے احکام میں فرق کیا ہے ان کی دلیل یہ ہے کہ ”مصنف عبدالرزاق“ میں سند صحیح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے۔

تُسْتَأْمَرُ الْحُرَّةُ فِي الْعَزْلِ وَلَا تُسْتَأْمَرُ الْأَمَةُ السَّرِيَّةُ، فَإِنْ كَانَتْ تَحْتَ حِزْبٍ فَعَلَيْهِ أَنْ يُسْتَأْمَرَ هَا (۶۹)

یعنی، آزاد عورت سے عزل میں اجازت لی جائے گی اور محض باندی سے اجازت طلب نہیں کی جائے گی اور اگر باندی کسی آزاد مرد کے نکاح میں ہے تو اس پر لازم ہے کہ اس سے عزل کی اجازت لے۔

یہ حدیث مسئلہ عزل میں بالکل واضح ہے اگر یہ مرفوع ہے تو اس کے خلاف عمل کرنا درست نہیں۔ (۷۰)

امام زرقانی مالکی متوفی ۱۱۲۲ھ لکھتے ہیں کہ شافعیہ مطلقاً ہر حال میں کراہت کی طرف گئے ہیں الخ (۷۱)

اور کراہت سے مراد ان کے ہاں کراہت تنزیہی ہوگی چنانچہ امام نووی شافعی متوفی ۶۷۶ھ لکھتے ہیں، عورت اگر عزل کی اجازت نہ دے تو اس میں دو چیزیں ہیں:

و اصحہما: لا یحرم، ثم هذه الأحادیث مع غيرة بجمع بينهما بأن ما ورد في النهي محمول كراهة التنزيه و ما ورد في الإذن في ذلك محمول على أنه ليس بحرام و ليس معناه نهى الكراهة (۷۲)

یعنی، دونوں میں اصح یہ ہے کہ (عزل) حرام نہیں ہے پھر ان احادیث کی ان کے غیر کے ساتھ اس طرح مطابقت کی جائے گی کہ جو احادیث نہی (ممانعت) میں وارد ہیں وہ کراہت تنزیہی پر محمول ہیں اور جو

۶۹۔ المصنف لعبد البراء، کتاب النکاح، باب تستأمر الحرة في العزل الخ، رقم: ۱۱۱/۲۰۱۲۶۱۱

۷۰۔ فتح الباری، کتاب النکاح، باب العزل، ۳۸۵/۹

۷۱۔ شرح الزرقانی علی موطا الإمام مالک، کتاب الطلاق، باب العزل، ۲۹۰/۳

۷۲۔ شرح صحیح مسلم، للنووی، ۹/۱۰/۵

عزل کی اجازت کے بارے میں وارد ہیں وہ اس پر محمول ہیں کہ عزل حرام نہیں ہے اور اس کا معنی کراہت کی نفی کرنا نہیں ہے۔

اور حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی لکھتے ہیں، آزاد عورت سے بلا اجازت عزل کے جواز میں شافعیہ کے ہاں اختلاف ہے اور امام غزالی (شافعی) نے کہا جائز ہے اور امام غزالی متاخرین (شوافع) کے نزدیک منع ہیں۔ (۷۳)

بہر حال ہمارا کلام آزاد بیوی کے متعلق ہے تو اس کے بارے میں حدیث شریف میں ہے:

عن عمرو بن الخطاب، قال نهى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحُرَّةِ إِلَّا بِإِذْنِهَا (۷۴)

یعنی، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آزاد عورت سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اور حضرت امیر المومنین محمد بن علیؑ سے مروی ہے کہ آزاد بیوی سے عزل کی اجازت لی جائے گی اور باندی سے اجازت نہیں لی جائے گی۔ (۷۵)

حدیث عمر رضی اللہ عنہ کی بنا پر فقہاء کرام باندی کے بارے میں مطلقاً عزل کی اجازت دی اور آزاد بیوی سے عزل کے بارے میں فرمایا کہ شوہر اس سے اس کی اجازت کے بغیر عزل نہ کرے کیونکہ نبی ﷺ نے بغیر اجازت عزل کرنے سے منع فرمایا

۷۳۔ فتح البی، کتاب النکاح، باب العزل، ۳۳۴/۹

۷۴۔ من ابن ماجہ، کتاب النکاح، باب العزل، رقم ۱۹۲۸، ۴۵۸/۲

ایضاً احمد للإمام أحمد، رقم ۲۱۲، ۱۴۲/۱، وفي نسخة أخرى، ۳۱/۱

ایضاً سنن الترمذی للیہقی، کتاب النکاح، باب من قال يعزل عن الحرة منع، رقم ۳۷۷، ۳۷۶/۷، ۱۴۳۲۴

ایضاً مشکاة المصابیح، کتاب النکاح، باب العیاشرة، الفصل الثالث، رقم ۳۱۹۷، ۱۵، ۵۸۶/۱، قال رواه ابن ماجه

۷۵۔ السنن الترمذی للیہقی، رقم ۳۷۷، ۱۴۳۲۵، ۳۷۷/۷

ہے۔ (۷۶)

فقہاء احناف کے نزدیک حکم عزل

امام کمال الدین ابن ہمام حنفی (۷۷) اور ابن سے علاء الدین ابن نجیم حنفی (۷۸) نقل کرتے ہیں:

ثم في بعض اجوبة المشايخ الكراهة و في بعضها عدمها
يعني يجر مشايخ (احناف) کے بعض جوابات میں کراہت (مذکور) ہے
اور بعض میں عدم کراہت۔

امام قوام الدین امیر کاتب بن امیر عمر الاثاقی الحنفی متوفی ۷۵۸ھ لکھتے ہیں:

و اللیل علی الجواز ما روی البخاری فی الصحیح
بإسنادہ إلی عطاء عن جابر قال - كُنَّا نَعْرِضُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ وَ الْقُرْآنُ يُنْزَلُ الْخ (۷۹)

یعنی، عزل کے جواز کی دلیل وہ (حدیث) ہے جسے امام بخاری نے ”صحیح بخاری“ میں عطاء کی طرف اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا، آپ فرماتے ہیں ہم عہد رسالت ﷺ میں عزل کیا کرتے اور قرآن نازل ہوتا رہا۔ (اور پھر صحیح مسلم اور سنن کی عزل کے بارے روایات ذکر کی ہیں)۔

مخدوم محمد جعفر بوبکالی حنفی لکھتے ہیں:

فی "الخوارزمی": أن العزل جائز عند عامة العلماء خلافاً
لبعضهم ولعامة العلماء قوله عليه الصلاة والسلام:

۷۶۔ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، فصل فی الوطء و النظر و المس، ۳۷۱/۴

۷۷۔ فتح القدیر، کتاب النکاح، باب من قال یعزل عن الرقیق، ۳۷۹/۳

۷۸۔ البحر الرائق، کتاب النکاح، باب من قال یعزل عن الرقیق، ۲۰۰/۳

۷۹۔ عیۃ البیان، کتاب النکاح، باب من قال یعزل عن الرقیق، ۳۱۸، ۳

”أَحْمَرُ لَوْ هُئِلَ أَوْ لَا تَعْرِ لَوْ هُئِلَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ نَسَمَةٍ فَهُوَ خَالِقُهَا“ حَتَّى بَيْنَ الْعِزْلِ وَتَرْكِهِ فَبَدَّلَ عَلَى إِبَاحَتِهِ (۸۰)

یعنی، ”خوارزمی“ میں ہے کہ علامہ العلماء کے نزدیک عزل جائز ہے برخلاف بعض علماء کے اور علامہ العلماء کی دلیل نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ فرمان ہے: ”أَنْ سَعِيَ عِزْلَ كَرْدِيَانَةَ كَرْدِ جَبَّ اللّٰهُ تَعَالَى كَيْسِي رُوحَ كُوْ بِيْدَا كَرْنَا چاہے گا تو اُسے پیدا فرما دے گا“ (اس میں نبی ﷺ نے) عزل کرنے اور نہ کرنے میں اختیار عطا فرمایا پس اس فرمان نے عزل کی اباحت پر دلالت کی۔

جن فقہاء کرام نے عزل و جائز قرار دیا ہے انہوں نے اسے آزاد بیوی کی اجازت و رضا کے ساتھ شرط کیا ہے، چنانچہ امام کمال الدین ابن ہمام لکھتے ہیں:

لَمْ عَلَى الْجَوَازِ فِي الْأَمَةِ فَلَا يَفْتَقِرُ إِلَى إِذْنِهَا، وَ زَوْجَتَهُ يَفْتَقِرُ إِلَى رِضَاهَا، وَ فِي الْأَمَةِ الْمَنْكُوحَةِ يَفْتَقِرُ إِلَى الْإِذْنِ (۸۱)

یعنی، پھر جواز کے قول کی بنا پر باندی سے عزل میں اس کی اجازت کا محتاج نہیں اور اپنی (آزاد) بیوی میں اس کی رضا کا محتاج ہے اور منکوحہ باندی میں (مالک کی) اجازت کا محتاج ہے۔

اور علامہ زین الدین ابن نجیم لکھتے ہیں:

وَالْإِذْنُ فِي الْعِزْلِ عَنِ الْحَرَةِ لَهَا، وَ لَا يُبَاحُ بِغَيْرِهِ لِأَنَّهُ حَقُّهَا (۸۲)

یعنی، اور آزاد بیوی میں عزل کی اجازت دینے کا حق خود اُسے ہے اور اس کے بغیر مباح نہیں ہے کیونکہ یہ اس کا حق ہے۔

۸۰۔ المحتلّة في الحرمة عن الحرّة كتاب النكاح باب القسم والوطى الخ فصل في العزل و اسقاط الولد، ص ۴۳۷

۸۱۔ فتح القدير، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، ۳/۳۷۹

۸۲۔ البحر الرائق، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، ۳/۲۰۰

اور فقیہ عبد الرحمن بن محمد بن سلیمان حنفی زاوہ حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ لکھتے ہیں:

أَنَّ الْعِزْلَ جَائِزٌ بِالْإِذْنِ، وَهُوَ الصَّحِيحُ عِنْدَ عَامَةِ الْعُلَمَاءِ (۸۳)

یعنی، باندی سے اس کے مالک کی اجازت سے جائز ہے اور علامہ العلماء کے نزدیک بھی صحیح ہے۔

اور بیوی کی رضا سے عزل مکروہ نہیں، اس کے بارے میں علامہ عثمان بن علی زطی حنفی متوفی ۱۰۷۸ھ (۸۴) اور ان سے نقل کرتے ہوئے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علامہ ہند کی ایک بحث (۸۵) نے لکھا:

الْعِزْلُ لَيْسَ بِمَكْرُوهٍ بِرِضَا امْرَأَتِهِ الْحَرَّةِ

یعنی، اپنی آزاد بیوی کی رضا سے عزل مکروہ نہیں ہے۔

جس طرح باندی کا مالک اجازت دے دے عزل میں کراہت نہیں ہے جیسا کہ علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی (۸۶) اور ان سے نقل کرتے ہوئے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۸۷) نے لکھا:

فَلِذَا أذنَ فَلَا كِرَاهَةَ فِي الْعِزْلِ عِنْدَ عَامَةِ الْعُلَمَاءِ وَ هُوَ

الصَّحِيحُ

یعنی، جب وہ (یعنی مالک) اجازت دے دے تو علامہ العلماء کے نزدیک عزل میں کوئی کراہت نہیں۔

اسی طرح آزاد بیوی کی رضا و اجازت سے عزل کیا جائے تو اس میں کراہت نہیں

۸۳۔ مجمع الأنهر، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، ۱/۲۶۶

۸۴۔ تبیین المحقق، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، ۲/۵۹۷

۸۵۔ الفتاوى الهندية، كتاب النكاح، الباب التاسع في نكاح الرقيق، ۱/۳۳۵

۸۶۔ شہر النفاق، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، ۲/۲۷۶-۲۷۵

۸۷۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، مطلب في حكم

العزل، ۸/۵۸۳

ہے، علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں: امام اعظم کے نزدیک باندی سے عزل کرنے کے لئے مولیٰ کی رضا شرط ہے برخلاف آزاد بیوی کے کیونکہ بچہ اور مولیٰ اس کا حق ہے۔ ملاحظہ (۸۸)

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

و یعزل عن أمته بغیر إذنها و عن زوجته بإذنها (۸۹) لأن للزوجة حقاً في الوطء قضاء الشهوة وتحصيل الولد حتى ثبت لها الخيار في الحب والعلة ولا حق للأمة وقد نهى عليه الصلاة والسلام (۹۰) عن العزل عن الحرة إلا بإذنها (۹۱) یعنی، اپنی باندی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کر سکتا ہے اور اپنی بیوی کے ساتھ اس کی اجازت سے کیونکہ بیوی کو قضاء شہوت اور تحصیل ولد کے لئے مطلقاً کا حق ہے یہاں تک کہ شوہر کے ائمہ تامل کئے ہوئے یا نامرد ہونے کی صورت میں بیوی کو اختیار حاصل ہے جب کہ باندی کو حق نہیں اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے آزاد بیوی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود سیوطی حنفی متوفی ۸۱۰ھ لکھتے ہیں:

و یعزل عن أمته بلا إذنها و عن زوجته بإذنها (۹۲) یعنی، چاہے تو باندی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرے اور اپنی

۸۸۔ کتاب الإختیار لتعزیل المختار، کتاب النکاح، فصل أحكام نکاح العبد والأمة ۱۳۷/۲

۸۹۔ المختار للفتویٰ، کتاب الکراهیۃ ص ۲۴۶

۹۰۔ أخرجه أحمد في "مسند" ۳۱/۱

۹۱۔ کتاب الإختیار لتعزیل المختار، کتاب الکراهیۃ، فصل فی مسائل المختلفۃ من

المکروهات وغیرها، ۲۰۲/۴

۹۲۔ کثر اللغات، کتاب الکراهیۃ، فصل فی النظر والممس، ص ۱۲۴

بیوی سے اس کی اجازت سے۔

اس کے تحت علامہ زبیدی لکھتے ہیں:

لأن للحرة حق في الوطء حتى كان لها المطالبة به قضاء للشهوة وتحصيل الولد، ولهذا تخير في الحب والعلة ولا حق للأمة في الوطء، والعزل يخل بما ذكرنا وهو المقصود بالنكاح فلا يملك تنقيص حق الحرة بغیر إذنها (۹۳)

یعنی، کیونکہ آزاد بیوی کے لئے مطلقاً اس حق ہے یہاں تک کہ اُسے شہوت کو پورا کرنے اور حصول اولاد کے لئے اس کے مطالبے کا حق ہے، اسی لئے اُسے شوہر کے مقطوع الذکر اور اس کے نامرد ہونے کی صورت اختیار دیا جاتا ہے اور باندی کا مطلقاً (بہمسری) میں کوئی حق نہیں اور جو ہم نے ذکر کیا عزل اس میں (قضاء شہوت و تحصیل ولد دونوں) نخل ہوتا ہے اور نکاح سے مقصود یہی ہے پس شوہر اس کی اجازت کے بغیر اس کے حق میں کمی کرنے کا، لک نہیں ہے۔

اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و يجوز أن يعزل عن امرأته بإذنها و عن أمته بدونها: أما الأول فلما في "سنن ابن ماجه" عن عمر الخطاب أن النبي ﷺ نهى عن أن يعزل عن الحرة إلا بإذنها (۹۴)

یعنی، اپنی بیوی سے اس کی اجازت سے عزل جائز ہے اور اپنی باندی سے بغیر اس کے اور اول تو اس وجہ سے کہ "سنن ابن ماجه" میں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے آزاد بیوی

۹۳۔ تبیین الحقائق، کتاب الکراهیۃ، فصل فی النظر والممس، ۴۷/۲

۹۴۔ صحیح باب العیۃ ۴۸

کے ساتھ اس کی اجازت کے بغیر عزل سے منع فرمایا۔

اور علامہ مصطفیٰ بن محمد بن یونس طائیفی متوفی ۱۱۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يعزل عن الحرّة باذنها (۹۵)

یعنی، آزاد بیوی سے (شوہر) اس کی اجازت سے عزل کرے۔

اور فقہاء کرام نے آزاد بیوی سے اس کی رضا کے بغیر عزل کو مکروہ لکھا ہے جیسے کہ

علامہ علاؤ الدین ابوبکر بن مسعود کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ لکھتے ہیں:

يسكره للزوج أن يعزل عن امرأته الحرّة بغير رضاها لأن

الوطى عن انزال سبب لحصول الولد ولها في الولد حق، و

بالعزل يفوت الولد فكانه سبب لفوات حقها (۹۶)

یعنی، شوہر کے لئے آزاد بیوی سے اس کی رضا کے بغیر عزل کرنا مکروہ

ہے کیونکہ انزال کے ساتھ وطی (مبستری) بچے کی پیدائش کا سبب ہے

اور اس کا بچے میں حق ہے اور عزل کے ذریعے بچے کی پیدائش فوت ہو

جاتی ہے گویا کہ عزل عورت کے حق کو فوت کرنے کا سبب ہوا۔

اور امام زین الدین ابن نجیم حنفی نقل کرتے ہیں:

وفي "الحاتية" ذكر في الكتاب أنه لا يباح بغير إذنها (۹۷)

یعنی، "فتاویٰ حاتئہ" میں ہے: کتاب میں مذکور ہے کہ عزل بیوی کی

اجازت کے بغیر مباح نہیں ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ حنفی مذہب یہ ہے کہ آزاد بیوی سے عزل اس کی رضا کے بغیر

درست نہیں ہے، لیکن بعض مسائل ایسے ہوتے ہیں کہ زمانے کے تغیر کے ساتھ جن میں

تغیر واقع ہو سکتا ہے اور یہ بھی اُن سے ہیں سے ایک ہے لہذا متاخرین فقہاء کرام نے

۹۵۔ کمر المیہ، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ص ۱۱۹

۹۶۔ بدائع الصالحات، کتاب النکاح، فصل فی المعاشرة، ۶۱۴/۳

۹۷۔ البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۲۰۰/۳، تحت قوله: والإذن في العزل

فرمایا کہ ہمارے اس زمانے میں فساد زمانہ کی وجہ سے بچے کے بگڑنے کا ڈر ہو تو بلا اذن عزل جائز ہے۔

چنانچہ علامہ حسن بن منصور اور زحیدی متوفی ۵۹۲ھ نے لکھا:

قالوا: في زماننا يباح لسوء الزمان (۹۸)

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا ہمارے زمانے میں زمانہ (یعنی لوگوں) کی

برائی کی وجہ سے (بلا اجازت عزل) مباح ہے۔

جب کہ علامہ زین الدین ابن نجیم (۹۹)، سراج الدین ابن نجیم (۱۰۰) اور رقیہ

عبدالرحمن شافعی زادہ (۱۰۱) نے اس طرح نقل کیا ہے:

قالوا: في زماننا يباح لفساد الزمان

یعنی، فقہاء کرام نے فرمایا ہمارے زمانے میں فساد زمانہ کی وجہ سے

مباح ہے۔

محمد و محمد جعفر بوبکائی لکھتے ہیں:

وفي "الظهيرية" رجل عزل عن امرأته بغير إذنها لسوء

هذا الزمان لا يفسد به لها روى عن النبي ﷺ أنه قال: "جبارُ

أُمِّي بَعْدَ الْجَائِئِينَ كُلُّ ضَعِيفٍ الْحَادِ" قَبْلَ - وَ مَا ضَعِيفُ

الْحَادِ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: قَلِيلُ الْأَهْلِ قَلِيلُ الْوَلَدِ" انتهى، و

الحديث أخرجه أبو يعلى في "مسنده" بتغيير يسير (۱۰۲)

۹۸۔ فتاویٰ قاضی خان، کتاب المحظر و الإباحة، باب العتاق، ۱۰/۳

۹۹۔ البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۲۰۰/۳

۱۰۰۔ التہر الفائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۲۲۶/۲

۱۰۱۔ مجمع الأنهر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقیق، ۳۶۶/۱

۱۰۲۔ المسند فی المرمۃ من النحرۃ، کتاب النکاح، باب القسم و الوطی الخ، فصل فی

العزل و إسقاط الولد، ص ۴۷

یعنی، ”قادی ظہریہ“ میں ہے کوئی شخص اس زمانہ کی برائی کی وجہ سے اپنی بیوی کے ساتھ اس کی اجازت کے بغیر عزل کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا: ”دومد یوں کے بعد میری امت میں ہر ”ضعیف الحاذ“ بہتر ہے، عرض کیا گیا یا رسول اللہ! ”ضعیف الحاذ کیا ہے؟“ آپ ﷺ نے فرمایا: قلیل الأهل اور قلیل الأولاد (یعنی جس کی بیویں کم ہوں اور اولاد کم ہو) اھ، اس حدیث شریف کی ابو یعلیٰ نے اپنی ”مسند“ میں تھوڑی سی تغیر کے ساتھ تخریج کی ہے۔ (۱۰۳)

۱۰۳۔ ابو حاتم محمد بن حبان نے اپنی ”موسم“ میں ”العزلة“ لایسی عطاب البیہ (ص ۳۶) السلفیہ کے حوالے سے

جَبَّارُكُمْ بَعْدَ الْجَائِئِينَ كُلِّ غَضَبٍ الْحَادِ

کے الفاظ نقل کئے ہیں جب کہ ”كشف الغطاء“ (۲۹/۵)، ”تصویر بیروت“ اور ”السنن“ ص ۱۵۸، ”لعمري“ (۶/۲۴)، ”عینی الحنبلی“ اور ”كشف الغطاء“ (لعمري) کے حوالے سے

عَبْرُ النَّاسِ بَعْدَ الْجَائِئِينَ الْخ

کے الفاظ نقل کئے ہیں۔ (موسمہ اصراف الحديث فیہ الشریف، ۴/۶۲۱، ۶۲۸) اور علی حسن علی انکی وغیرہ نے اپنے ”موسمہ“ میں

عَبْرُ النَّاسِ بَعْدَ الْجَائِئِينَ الْخَفِيفُ الْحَادُّ الْبَدِي لَا أَهْلَ لَهُ وَلَا وَلَدَ

کے الفاظ نقل کئے ہیں۔ (موسمہ لأحدیث و لأثر الصعبة و موسوعة،

برقم: ۲۲۸، ۱۱۰، ۲۵/۲۲۵)

یعنی، دومد یوں کے بعد لوگوں میں خفیف الحاذ بہتر ہوگا کہ جس کا شامل ہوا نہ اولاد۔

اور علامہ اسماعیل بن محمد بخاری شافعی نے ”كشف الغطاء“ میں ”عزید اللہ“ کے ساتھ نقل کیا ہے

”عَبْرُكُمْ فِي زَأْسِ الْجَائِئِينَ الْخَفِيفُ الْحَادُّ“ قبل یا رسول اللہ! ”خفیف الحاذ“

الحاذ؟ قال من لا أهل له ولا ولد“

یعنی، دومد یوں کے، تمام پر تم میں بہتر وہ ہوگا جو خفیف الحاذ ہوگا، عرض کیا ”میں یا رسول اللہ“

”خفیف الحاذ“ کیا ہے، فرمایا ”جس کا شامل ہوا نہ اولاد۔“

اور لکھتے ہیں کہ اس حدیث شریف کو یوحنا نے اپنی ”مسند“ میں حقیقہ سے مرفوعاً مذات کیا ہے۔

اور حافظ الدین محمد بن محمد بن شہاب ابن البراء مروی حنفی متوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں: وفي الفتاوى: عزل عنها لما يحاف على الولد من سوء الزمان بلا إذنها يسعه ذلك، وإن كان هذا على خلاف ظاهر الجواب (۱۰۴)

یعنی، قادی میں ہے کہ بچے پر زمانہ کی برائی کے خوف کی وجہ سے (اپنی آزاد بیوی کی) اجازت کے بغیر اس سے عزل کرے کہ اسے اس کی اجازت ہے، اگرچہ یہ ظاہر الجواب کے خلاف ہے۔

اور امام کمال الدین ابن ہمام لکھتے ہیں:

وفي الفتاوى: إن يحاف من الولد سوء في الحرّة يسعه

العزل بغیر وصاها لفساد الزمان (۱۰۵)

یعنی، قادی میں ہے: اگر بچے پر زمانہ کی برائی کا خوف ہو تو اسے فساد

زمانہ کی وجہ سے آزاد بیوی سے اس کی رضا کے بغیر عزل کی اجازت ہے۔

اور علامہ عبد العلیٰ برجنوری لکھتے ہیں:

قال بعضهم: إن يحاف من ولد سوء فيه أن يعزل عن الحرّة

لسوء الزمان (۱۰۶)

فیہ نقل کیا کہ خلافت حدیث نے راوی رضا الدین الجراح کی وجہ سے ضعیف قرار دیا ہے اور منقولی نے اس پر وضع کا حکم لگایا ہے لیکن اس نے

”عَبْرُ النَّاسِ بَعْدَ الْجَائِئِينَ الْخَفِيفُ الْحَادُّ الْبَدِي لَا زَوْجَةَ لَهُ وَلَا وَلَدَ“

کے الفاظ سے ذکر کیا ہے۔ (كشف الغطاء، برقم: ۱۱۲۳، ۱۱۲۴/۳)

۱۰۴۔ علامہ علی لکھتے ہیں اگر یہ حدیث صحیح ہو تو یہ قتل کے قتل میں دینی لایفہ مذنی سے ہے نقلی کے جو زپر محمول ہے۔ (السفاسف الخسنة، برقم: ۱۵۲، ص ۲۱۰)

۱۰۵۔ الفتاوى البرزلية، كتاب الكراهية الفصل السادس في النكاح ۳۶۸، ۳۶۷/۶

۱۰۵۔ فتح القدير، كتاب النكاح، باب نكاح الرقيق، ۳۷۹/۳

۱۰۶۔ البرجنوری شرح معاصر الوقایہ، كتاب النكاح، باب نكاح الفتن، ۲۴/۲

یعنی بعض فقہاء کرام نے فرمایا کہ اگر بچے سے برائی کا خوف ہو تو شوہر کے لئے آزاد عورت سے زنا نہ کی برائی کی وجہ سے عزل کرنا جائز ہے۔

اور یہ سب تغیر زمانہ کی وجہ سے ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

فقد غلب مما في "الخصانية" أن منقول المذهب عدم الإباحة، وأن هذا تقييد من المشايخ المذهب لتغير بعض الأحكام بتغير الزمان، وقرره في "الفتح" (١٠٧) وبه جزم "الفتاوى" (١٠٨) أيضاً حيث قال: وهذا إذا لم يخف على الولد السوء لفساد الزمان، وإلا فلا يجوز بلا إذنها (١٠٦)

یعنی، جو "خانیہ" میں ہے اس سے معلوم ہو (آزاد ہوئی سے بلا رضا عزل میں) منقول مذہب عدم اباحت ہے اور یہ (یعنی فساد زمانہ کی وجہ سے بلا اذن عزل) تغیر زمانہ کی وجہ سے بعض احکام میں تغیر کے لئے مشائخ مذہب کی (طرف سے) قید ہے اور "فتح القدیر" میں اسے ثابت رکھا اور اسی پر فتاویٰ نے بھی جزم کیا جیسے کہ فرمایا یہ (اجازت کی شرط) اس وقت ہے جب فساد زمانہ کی وجہ سے بچے پر برائی کا خوف نہ ہو ورنہ بلا اذن جائز نہیں۔

فقہاء کرام نے زوجہ کے اذن و رضا کو ساقط کرنے والا یہ ایک عذر ذکر کیا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ رخصت اسی عذر پر متصور ہے بلکہ اس جیسا کوئی اور عذر بھی پایا جائے تو یہ رخصت متحقق ہوگی۔

چنانچہ امام کمال الدین ابن امام فقہاء کی ذکر کردہ رخصت کے بعد لکھتے ہیں:

۱۰۷۔ فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۳/۳۷۹

۱۰۸۔ جامع الزمور، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۱/۲۹۴

۱۰۹۔ رد المحتار علی التلخیص، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۸/۵۸۵

فلیعتبر مثله من الأعذار مُسقطاً لإذنها (۱۱۰)
یعنی، پس اس کی مثل عذر بیوی کی اجازت (والی شرط) کو ساقط کرنے میں معتبر ہونا چاہئیں۔

اور اسے صاحب فتح سے علامہ زین الدین (۱۱۱) اور علامہ سراج الدین (۱۱۲) نے بھی نقل کیا ہے۔

صاحب فتح تقدیر کی اس عبارت کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

قوله الفتح: "فليعتبر مثله" - يُحتمل أن يريد بالحمل كقولهم: مثلك لا يتخل، ويُحتمل أنه أراد الحاق بمثل هذا الغلو به (۱۱۳)

یعنی، صاحب فتح تقدیر کا قول کہ "اس کے مثل کا اعتبار کیا جائے" یہ احتمال رکھتا ہے کہ مثل سے ارادہ کیا ہو عربوں کے قول کی طرح "مثله لا يتخل" (تیری مثل (شخص) بخل نہیں کرتا) اور یہ بھی احتمال ہے کہ عذر کی مثل (دیگر عذر) کو اس کے ساتھ لاحق کرنے کا ارادہ کیا ہو۔

اور دوسرا احتمال قوی ہے اس لئے کہ فقہاء کرام نے دیگر اعذار اس کے ساتھ لاحق کئے ہیں جیسا کہ فقہ کا علم رکھنے والوں پر مخفی نہیں ہے۔

قدیم سے حمل سے بچنے کے لئے غیر مضر ایک ہی عزل کا طریقہ رائج تھا اس لئے احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والثناء اور آثار صحابہ و تابعین میں اور پھر کلام مجتہدین و عبادت

۱۱۰۔ فتح القدیر، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۳/۳۷۹

۱۱۱۔ البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۳/۲۰۰

۱۱۲۔ النهر الفائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۲/۲۷۶

۱۱۳۔ رد المحتار علی التلخیص، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، مطلب فی حکم العزل، ۸/۵۸۵

فقہاء میں اسی کا ذکر ملتا ہے، عزل سے مقصود چونکہ حمل سے احتراز ہے اس لئے اس مقصد کے حصول کے لئے عزل کے علاوہ دوسرا طریقہ ادویات پر ان کے علاوہ کوئی اندرونی یا بیرونی طریقہ اختیار کیا جائے تو جائز ہوگا، فقہاء کرام کی عبارت سے اس کے جواز کا ثبوت ملتا ہے جیسے عورت کے رحم کے منہ کو بند کرنا تاکہ وہ تولید کے قطرے عورت کے رحم میں داخل نہ ہو سکیں۔

چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

و علی هذا یباح لها مسد فم الرحم بغیر اذنه (۱۱۴)

یعنی، اس بنا پر عورت کے لئے مباح ہے کہ وہ شوہر کی اجازت کے بغیر اپنے رحم کا منہ بند کر دے۔

اور علامہ سید احمد طحاوی "در مختار" کی عبارت "ولو بلا إذن الزوج" کے تحت لکھتے ہیں:

أخذ صاحب النهر من هذا یباح لها أن تسد فم الرحم لئلا تعجل (۱۱۵)

یعنی، صاحب نہر نے اس سے اخذ کیا کہ اگر حمل روکنے کے لئے رحم کا منہ بند کر دے تو یہ اس کے لئے مباح ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

يجوز لها مسد فم رحمها كما تفعله النساء (۱۱۶)

یعنی، عورت کے لئے اپنے رحم کا منہ بند کرنا جائز ہے جیسے کہ عورتیں کرتی ہیں۔

۱۱۴۔ البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۲۰۰/۳

۱۱۵۔ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۷۷/۲

۱۱۶۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۵۸۷/۸

اور علامہ علاؤ الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۰۶ھ لکھتے ہیں:

و جاز لها مسد فم رحمها، لئلا تعجل إن ياذنه و إلا لا (۱۱۷)
یعنی، عورت کے لئے اپنے رحم کا منہ بند کرنا جائز ہے تاکہ حمل قرار نہ پائے اگر شوہر کی اجازت سے ہو ورنہ جائز نہیں۔

صاحب بحر علامہ زین الدین نے اس پر لکھا کہ

أنه ينبغي أن يكون حراماً بغیر إذن الزوج قياساً على عزله بغیر اذنها (۱۱۸)

یعنی، شوہر کے لئے بیوی کی اجازت کے بغیر عزل کے حرام ہونے پر قیاس کرتے ہوئے عورت کا اپنے رحم کے منہ کو شوہر کی اجازت کے بغیر بند کرنا بھی حرام ہونا چاہیے۔

علامہ شامی نے اس کے جواب میں لکھا:

فما في "البحر" مبنی علی ما هو أصل المذهب و ما في "النهر" علی ما قاله المشايخ و الله الموفق (۱۱۹)

یعنی، جو "بحر الرائق" میں ہے اصل مذہب پر مبنی ہے اور جو "نہر" میں ہے وہ اس پر مبنی ہے جو مشائخ نے فرمایا۔

فقہاء کرام کی عبارت "بلا إذن الزوج" جب اس فعل کے جواز کو ثابت کرتی ہے تو شوہر کی رضا و اذن سے اس فعل کا جواز بطریق اولیٰ ثابت ہوگا۔ کمالاً علی

عصیہ تولید کی بنیاد

عصیہ تولید کی بنیاد عزل ہے، عصیہ تولید کے بارے میں فقہاء کرام کی زیادہ تر بحث

۱۱۷۔ الہدیۃ العلامیۃ، ص ۲۴۶

۱۱۸۔ البحر الرائق، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، ۲۷۴/۳

۱۱۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقی، تنبیہ، ۵۸۷/۸

اسی پر ہے کس صورت میں بلا اجازت عزل جائز ہے اور کس صورت میں جائز نہیں اور جس عذر کی بناء پر فقہاء کرام نے بلا اجازت عزل (یعنی مضبوط تولید) کو جائز قرار دیا ہے یقیناً وہ عذر نفس عزل کو بھی مباح کر دے گا، اسی طرح جو عذر اسقاط حمل کو مباح کر دے وہی عذر نفس عزل کو بھی مباح کر دے گا اگرچہ بعض کے نزدیک مطلقاً بلا عذر عزل مباح ہے وہ شاید اس وجہ سے کہ فقہاء کی اکثر بحث "بلاذن" اور "بلاذن" عزل کے بارے میں تھی تو انہوں نے سمجھا کہ نفس عزل کی اباحت کا کوئی مخالف نہیں ہے حالانکہ ایسا نہیں ہے، یا پھر ان کے اس قول کی وجہ یہ ہو کہ ان کی نظر دل کی شرعیہ پر نہیں رہی، بہر حال نفس عصیت تولید کے لئے کسی صالح عذر کا پایا جانا ضروری ہے کیونکہ یہ شرع مطہرہ کا مطلوب اصلی نہیں اور نہ ہی یہ عند اللہ تعالیٰ وعند الرسول ﷺ مرغوب امر ہے۔ اب ذیل میں ہم فقہاء کرام کی عبارات میں صراحۃً یا ضمناً مذکور اعذار یا ان جیسے دیگر عذر ترتیب وار ذکر کرتے ہیں۔

☆ پہلے بچہ چھوٹا ہو حاملہ ہو جانے سے عورت کا دودھ کم ہونے کا خطرہ ہو اور دودھ پلانے والی اجرت پر لیما بچے کے باپ کی وسعت میں نہ ہو اس وجہ سے عزل کرے، کیونکہ اسقاط حمل کے جواز کے اسباب میں فقہاء کرام نے یہ سبب ذکر کیا ہے جیسے کہ علامہ حسن بن منصور اور زحندی (۱۲۱) اور علامہ طاہر بن عبد الرشید بخاری حنفی متوفی ۵۴۰ھ (۱۲۱) لکھتے ہیں:

المرصعة إذا ظهر بها الحمل و انقطع لبنها و ليس لأبي الصغير ما يستأجرها به الفطر و يخاف هلاك الولد قالوا
يباح لها أن تعالج في استئزال الدم ما دام الحمل نقطة أو
علقة أو مضغة لم يخلق له عضو الخ

۱۲۰۔ فتاویٰ قاصدین، کتاب المحظر و لإباحة باب الختان، ۴/۱۰

۱۲۱۔ خلاصة الفتاوى، کتاب النکاح، الفصل الخامس عشر في المحصر و لإباحة ۲/۵۲

یعنی دودھ پلانے والی عورت کو جب حمل ظاہر ہو جائے اور اس کا دودھ (ظہور حمل کی وجہ سے) منقطع ہو جائے اور بچے کے باپ کے پاس اتنا مال نہ ہو کہ جس سے دودھ پلانے والی کرائے پر لے سکے اور بچے کے ہلاک ہونے کا خوف ہو تو فقہاء کرام نے فرمایا جب تک حمل نطفہ یا بستہ خون یا گوشت کا لٹھڑا ہے (اور ابھی تک) اس کے اعضاء نہیں بنے تو عورت کے لئے خون جاری کرنے کے لئے علاج کروانا مباح ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

وقال ابن وهبان: ومن الأعذار أن ينقطع لبنها بعد ظهور الحمل و ليس لأبي الصغير ما يستأجر به الفطر و يخاف هلاكه (۱۲۲)

یعنی ابن وہبان نے فرمایا عذروں میں سے یہ ہے کہ حمل ظاہر ہونے کے بعد عورت کا دودھ منقطع ہو جائے (اور اس کا پہلے سے چھوٹا بچہ ہو) اور بچے کے باپ کے پاس اتنا مال نہ ہو کہ جس سے بچے کے لئے دودھ پلانے والی کرائے پر لے سکے اور بچے کی ہلاکت کا خوف ہو۔

جب اس عذر کی بناء پر حمل ٹھہرنے کے بعد ایک مخصوص مدت کے اندر سے ساقط کروانا جائز ہے تو اس عذر کی بناء پر عزل یا حمل کو روکنے کے لئے دوسرے ذرائع اختیار کرنا بطریق اولیٰ جائز ہوں گے۔

اور اس کی تائید مندرجہ ذیل روایات سے بھی ہوتی ہے چنانچہ امام نسائی روایت کرتے ہیں:

عن أبي سعيد الزرقاني: أَنَّ دُخْلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ: إِنَّ أَمْرًا يُنْزَعُ وَ أَمَّا أَكْرَهُ أَنْ تَحْمَلَ، فَقَالَ

۱۲۲۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، ۸/۵۸۶

النَّبِيِّ ﷺ: "إِنْ مَا قَدْ قُبِّرَ فِي الرِّجَمِ سَيَكُونُ (۱۲۳)

یعنی، حضرت ابو سعید زرقی سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عزل کے بارے میں سوال کیا، پس عرض کرنے لگا، میری بیوی بچے کو دودھ پلاتی ہے اور میں (اس حال میں) اس کا حاملہ ہوں پسند نہیں کرتا تو نبی ﷺ نے فرمایا: رحم میں جو مقدر ہو چکا ہے وہ عقریب ہو کر رہے گا۔

اسی طرح امام مسلم (۱۲۴) اور امام نسائی (۲۵) کی دوسری روایت ہے: عن أبي سعيد الخدري قال: ذَكَرَ ذَلِكَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: "وَمَا ذَاكُمْ؟" قُلْنَا: الرَّجُلُ تَكُونُ لَهُ امْرَأَةٌ تَرْضَعُ فَيُصِيبُ مِنْهَا فَيُصِيبُهَا، وَيُكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ مِنْهَا الْحَمْلَ، وَتَكُونُ لَهُ الْخَارِجَةُ فَيُصِيبُ مِنْهَا، وَيُكْرَهُ أَنْ تَحْمِلَ مِنْهُ، قَالَ: لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا، فَإِنَّمَا هُوَ الْفَلَسُ. ولفظ نسائی یعنی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا اس (یعنی عزل) کا ذکر رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں کیا گیا، (آپ ﷺ نے) فرمایا "تم یہ کیوں کرتے ہو؟" ہم نے عرض کیا آدمی کے پاس (ایک) عورت ہوتی ہے جو اپنے بچے کو دودھ پلاتی ہے، پھر وہ اس سے ہمبستری کرتا ہے اور اس کے حاملہ ہونے کو پسند سمجھتا ہے،

۱۲۳۔ المسند الکبریٰ للنسائی، کتاب النکاح، باب العزل، برقم ۵۴۸۷، ۳/۴، ۳۰۷/۲
ایضاً جامع المسند و المسند، مسند ابی سعید الخدری، عبد اللہ بن عمر الدرقی
عنہ برقم ۴۳۵، ۴۳/۲، ۲۰۵

۱۲۴۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، برقم ۱۳۱ (۱۴۳۸)
ص ۵۴۱، ۵۴۰

۱۲۵۔ المسند الکبریٰ، کتاب النکاح، باب العینة و العزل، برقم ۵۴۸۶، ۲/۴، ۳۰۷/۲

اور اس کی باندی ہوتی ہے اور وہ اس سے ہمبستری کرتا ہے اور وہ اسے پسند نہیں کرتا کہ وہ اس سے حاملہ ہو (تو نبی ﷺ نے) فرمایا: "تم ایسا نہ کرو تو بھی کوئی حرج نہیں، کیونکہ یہ تو تقدیر کی بات ہے۔"

مندرجہ بالا روایت میں 'لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا' کے کلمات وارد ہیں اور یہی کلمات امام بخاری (۱۲۶) اور امام مسلم (۱۲۷) میں، اور امام احمد (۱۲۸) سے مروی روایت میں ہے۔

اس کے علاوہ 'مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا' کے کلمات امام بخاری (۲۹) اور امام ابو داؤد (۱۳۰) اور امام احمد (۱۳۱) سے مروی ہیں کما تعلقہ ابن کثیر (۱۳۲) اب دیکھنا یہ ہے کہ نبی ﷺ کی ان کلمات سے کیا مراد ہے۔

نبی ﷺ نے ان کلمات سے اس عذر کی بنا پر عزل سے منع فرمایا جیسا کہ حدیث ابی سعید کے ایک راوی نے حسن بھری سے بیان کیا، چنانچہ صحیح مسلم میں ہے، ابن عوف کہتے ہیں کہ حسن نے یہ حدیث سُن کر کہا بخدا اس میں عزل سے ممانعت کی کا اظہار ہے۔ (۱۳۳) اور یہ بھی کہا گیا کہ یہ کلمہ نبی کے قریب ہے چنانچہ اسی حدیث کے ایک راوی

۱۲۶۔ صحیح بخاری، کتاب البیوع، باب بیع الرقيق (برقم ۲۲۲۹)، ۴/۳، ۴۷

۱۲۷۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، برقم ۱۲۵ (۱۴۳۸)

۱۲۸۔ المسند للإمام أحمد، ۳/۳، ۸۳

ایضاً جامع المسند و المسند لا ابن کثیر، ۳/۳، ۲۰۳

۱۲۹۔ صحیح البخاری، کتاب العقی، باب من ملث من العرب، برقم ۲۵۴۳، ۲/۴، ۱۴۰

۱۳۰۔ کتاب المعاری، باب بن مصطلق فتح، برقم ۴۱۳۸، ۴/۳، ۵۴ و کتاب فتوحید،

باب قول الله تعالى ﴿هو الله الخالق البارئ المصور﴾، برقم ۵۹، ۷۴، ۴/۴، ۴۴۶

۱۳۱۔ مس آبی داؤد، کتاب النکاح، باب ما جاء في العزل، برقم ۲۱۷۲، ۲/۴، ۴۳۱

المسند للإمام أحمد، ۳/۳، ۶۸، ۳/۳، ۷۲

۱۳۲۔ جامع المسند و المسند لا ابن کثیر، برقم ۴۳۲، ۴۳۳، ۲/۴، ۴۰۲

۱۳۳۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب العزل، برقم ۱۳۱ (۱۴۳۸) ص ۵۶۱

(محمد) نے کہا جیسا کہ صحیح مسلم میں ہے:

قال محمد: وقوله: "لَا عَلَيْكُمْ" اقرب إلى النهي (۱۳۴)
یعنی محمد (راوی) نے کہا نبی ﷺ کا فرمان "لا علیکم" نہی کے زیادہ
قریب ہے۔

جب کہ اکثر کے نزدیک ان کی مثل روایات میں وارد دیگر کلمات سے عزل کی
اباحت ثابت ہوتی ہے نہ کہ محض نعت اور اس کی دلیل مندرجہ روایت ہے:

عن أبي سعيد الخدري قال: ذَكَرَ الْقُرْلُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ فَقَالَ: وَلِمَ يَفْعَلُ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ؟ فَلَمْ يَقُلْ: فَلَا يَفْعَلُ
أَحَدُكُمْ فَإِنَّهُ لَيْسَتْ نَفْسٌ مَحْلُوفَةٌ إِلَّا اللَّهُ حَالِفُهَا (۱۳۵)
یعنی حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ فرماتے
ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عزل کا ذکر کیا گیا تو آپ نے
فرمایا: "تم ایسا کیوں کرتے ہو اور یہ نہیں فرمایا کہ تم یہ نہ کرو کیونکہ جو
نفس پیدا ہونے والا ہے اللہ تعالیٰ اُسے پیدا کر رہے گا۔"

اور اس روایت سے واضح ہے کہ نبی ﷺ نے یہ کلمات منع کے لئے نہیں ارشاد
فرمائے اگر منع کے لئے ارشاد فرمایا ہوتا تو فرماتے "لَا يَفْعَلُ أَحَدُكُمْ" (یعنی یہ
نہ کرو) اور عجب حدیث میں عزل کے باب میں مندرجہ کلمات وارد ہوئے ہیں:

اضْعَوْا مَا جِئْتُمْ لِإِنَّهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ يَكُنْ (۱۳۶)

یعنی، جو تم چاہو کرو اور اللہ تعالیٰ جس کا ارادہ فرماتا ہے وہ ہو کر رہے گا۔

- ۱۳۴۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، رقم: ۱۳۰ (۱۴۳۸) ص ۵۴۰
۱۳۵۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، رقم: ۱۳۲ (۱۴۳۸) ص ۵۴۱
ایضاً منہجی داؤد، کتاب النکاح، باب ما جاء في العزل، رقم: ۱۷۰/۲، ۱۷۰/۲
ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، رقم: ۱۴۲۰۷، ۱۴۲/۷
۱۳۶۔ السنن لابن ابی حاتم، باب فی العزل الخ، رقم: ۳۷۴ ص ۸۳۔ ایضاً المسند ۲۶/۳

اور

فَعَلُوا مَا بَدَأَ اللَّهُ بِكُم، فَإِنَّ اللَّهَ يَقْضِي مَا أَحَبَّ، وَإِنْ تَكْرَهْتُمْ (۱۳۷)
یعنی، جو تمہارے لئے خدا ہو کر رہا، پس اللہ تعالیٰ وہی فیصلہ فرماتا ہے جو
اُسے پسند آئے گا اگرچہ تمہیں ناپسند ہو۔

اسی طرح حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے مروی آزاد بیوی سے اجازت و
رضاوائی حدیث عزل کے مباح ہونے پر وارد ہے۔

اور پھر یہ معلوم ہے کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان عہد نبوی ﷺ اور حضور ﷺ کے
وصال باکمال کے بعد عزل کیا کرتے تھے یہ نہیں ہو سکتا کہ نبی ﷺ ایک فعل سے منع فرما
دیں اور صحابہ کرام پھر اُسے کریں ایک وہ نہیں بلکہ ان کی ایک بڑی تعداد اس کا ارتکاب
کرے تو ظاہر ہوا کہ حضور ﷺ کا یہ فرمان نہی کے لئے نہیں تھا۔

اور اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان بھی اس عذر کی بنا پر
عزل کیا کرتے اور یہ عذر ان کے نزدیک بھی صحیح عذر تھا اور اس بحث کو اس مقام پر ذکر
کرنے سے ہمارا مدعا یہی تھا اس لئے ہمارے فقہائے کرام نے اسے جواز عزل اور جواز
عصیہ تولید کے اعذار میں شمار کیا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور مفتی محمد وقار الدین حنفی
نے جواز عصیہ تولید کے اعذار میں اسے شامل کرتے ہوئے لکھا:

ماں بچے کو دودھ نہیں پلا سکتی یا باپ دودھ پلانے کا خرچہ پورا نہیں کر
سکتا۔ (۱۳۸)

☆ بلا شوہر کو بچے پر زمانے کی برائی کا خوف ہو تو فقہاء کرام نے لکھا کہ بلا
اذن زوجہ عزل جائز ہے اور اس میں اصل تو یہی تھا کہ بلا اذن جائز نہ ہو مگر زمانہ کی وجہ
سے بعد کے فقہاء کرام نے اس صورت میں بلا اذن کو جائز لکھا، چنانچہ علامہ شمس الدین

۱۳۷۔ السنن لابن ابی حاتم، باب فی العزل، رقم: ۳۷۳ ص ۸۳

۱۳۸۔ وقار الفتاویٰ، کتاب النکاح ۱۲۷/۳

احمد بن ابراہیم السمری متوفی ۷۱۰ھ نے لکھا:

قال: أريد أن أعزل امرأتي لأني أخشى أن ينجي ولد (و) في نسخة ولدها) من أهل الشر، قيل: لا يسعه، و قيل يسعه لتغير الزمان الخ (۱۳۹)

یعنی، کہا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرنا ہوں کیونکہ میں اس بات سے ڈرتا ہوں کہ بچہ شریروں میں سے ہو جائے، کہا گیا کہ اُسے گنجائش نہیں ہے، کہا گیا کہ اُسے تغیر زمانہ کی وجہ سے اجازت ہے۔

اسی طرح صاحب فتح اللہ پر وغیرہ کے حوالے سے پہلے گزر چکا ہے، جب یہ ترک اذن کے لئے عذر بخنے کی صلاحیت رکھتا ہے تو خود عزل کے لئے بطریق اولیٰ عذر بنے گا، اس عذر کی بنا پر عورت کو بھی اس کی رخصت ہے۔ چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

نعم، النظر إلى فساد الزمان يفيد الجواز من الجانبين (۱۴۰)

یعنی، ہاں، فساد زمانہ پر نظر جائیں سے جواز کا فائدہ دیتی ہے۔

☆ — یا شوہر دور دراز سفر پر ہو اور اُسے بچے کی جان وغیرہ کا خوف ہو جیسے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

لأن يكون في سفر بعيد فخاف على الولد ملخصاً (۱۴۱)

یعنی، جیسے وہ دور دراز سفر پر ہو اور جہاں بچے کا خطرہ ہو۔

☆ یا شوہر دارالحرب میں ہو اور اُسے بچے پر خوف ہو جسے علامہ شامی لکھتے ہیں:

۱۳۹ کتاب أدب القضاء للبروجي - رقم ۳۵۳، ص ۲۳۹

۱۴۰ رد المحتار على الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، تبیہ ۸، ۵۸۷

۱۴۱ رد المحتار على الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، مطلب، ص ۵۸۵

حکم العزل، ۵۸۵/۸

لو في دار الحرب فخاف على الولد (۱۴۲)

یعنی، یا وہ دارالحرب میں ہو جہاں بچے کا خطرہ ہو۔

☆ — یا بیوی بد اخلاق ہو، بد زبان ہو، مانفرمان ہے اور شوہر کا اُسے طلاق دینے کا ارادہ ہو اس لئے وہ چاہے کہ اس سے مجھے اولاد نہ ہو چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

لو كانت الزوجة سيئة الخلق ويريد فراقها فخاف أن تحبل (۱۴۳)

یعنی، بیوی بد اخلاق ہو اور شوہر اس سے نجات چاہتا ہو پس اُسے اس کے حاملہ ہونے کا خوف ہو۔

☆ — اسی طرح عورت بد کردار ہو اور مرد کا اُسے اپنی زوجیت میں رکھنے کا ارادہ نہ ہو یا مرد کو یہ پسند نہ ہو کہ اُسے اس جیسی عورت سے اولاد ہو کیونکہ اگر بیوی کا بد اخلاق بد زبان ہونا بلا اجازت جواز عزل کے لئے عذر ہے تو اس کا بد کار ہونا بطریق اولیٰ عذر قرار دیا جائے گا۔

بیوی کی صحت کا اچھا نہ ہونا اور بچوں کا جلدی جلدی پیدا ہونا بھی ضرب تولید کے لئے عذر ہے چنانچہ مفتی محمد قار الدین حنفی لکھتے ہیں:

اگر کوئی معقول وجہ ہو تو ضرب تولید جائز ہے مثلاً بیوی کی صحت اچھی نہیں، جلدی بچے کی پیدائش سے اس کی صحت اور خراب ہو جائے گی۔ (۱۴۴)

پہلا بچہ چھوٹا ہے فوراً دوبارہ حمل ٹھہرنے سے اس کی صحت خراب ہو جائے گی۔ (۱۴۵)

۱۴۲ رد المحتار على الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، مطلب، ص ۵۸۵

۱۴۳ رد المحتار على الدر المختار، کتاب النکاح، باب نکاح الرقيق، مطلب، ص ۵۸۵

۱۴۴ وقدر الفتوى، کتاب النکاح، ۱۲۲/۳

۱۴۵ وقدر الفتوى، کتاب النکاح، ۱۲۶/۳

☆ جلدی حمل ٹھہرنے سے حمل گر جانے کا خوف ہونا چنانچہ مفتی محمد وقار الدین حنفی لکھتے ہیں:

ایک بار حمل ہوا طیب نے کہا اتنے عرصے تک احتیاط کرنا حمل نہ ٹھہرنے پائے ورنہ پھر ساقط ہو جائے گا۔ (۱۴۶)

حمل ساقط ہو گیا دو بارہ حمل ساقط ہونے سے اس کی جان کو خطرہ تھا۔ (۱۴۷)

☆ اسی طرح عورت اتنی کمزور ہو حمل ٹھہرنے سے اس کی جان کو خطرہ ہے یا ماہر طبیب نے کہہ دیا کہ مزید بچہ پیدا ہونے سے عورت کی جان کو خطرہ ہے۔

☆ اسی طرح بڑی کے ٹک ہونے کی وجہ سے بچے آپریشن سے پیدا ہوتے ہیں اتنے آپریشن ہو گئے کہ مزید آپریشن کی گنجائش نہیں ہے۔

☆ اولاد کی زیادتی کی وجہ سے پریشان ہو کر ضبط تولید کرنا، کیونکہ صرف اولاد پیدا کرنا ہی مقصود نہیں بلکہ اُن کی پرورش اور اُن کی تعلیم و تربیت بھی اہم ذمہ داری ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے:

أَلَا كُنْكُمْ رَاعٍ، وَ كُنْكُمْ مَسْؤُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، وَ الرَّجُلُ

رَاعٍ أَهْلِي بَيْتِهِ وَ مَسْؤُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ (۱۴۸)

یعنی، سنو! تم سب نگہبان ہو اور تم سب سے اپنی رعایہ کے بارے میں

سوال کیا جائے گا۔۔۔ اور مرد اپنے گھروالوں پر نگہبان ہے اور اس سے

اپنی رعایہ کے بارے میں سوال کیا جائے گا۔

۱۴۶۔ وقار الفتاویٰ، کتاب النکاح، ۱۲۶/۲

۱۴۷۔ وقار الفتاویٰ، کتاب النکاح، ۱۲۲/۲

۱۴۸۔ البحرہ البیہری فی "صحیحہ"، برقم ۷۱۳۸، و مسلم فی "صحیحہ"،

برقم ۲۰، ۱۸۲۰ و ابوداؤد فی "سننہ"، برقم ۲۹۲۸، و الترمذی فی "مشقہ"

برقم ۱۷۰، و احمد فی "مسندہ" ۵/۲۔ و طہ فقیر فی "مشکاۃ المصابیح" فی

کتاب الإمارة و النصاراء الفصل الأول، برقم ۳۶۸، ۲۵، ۳، ۶/۴

اس حدیث شریف کے تحت علامہ محبت اللہ عظیمی، مکی متوفی ۱۳۶۳ھ لکھتے ہیں:

شوہر اپنے اہل کا نگہبان ہے کا مطلب ہے کہ وہ نفقہ، کپڑوں، خُسن

مواشرت، تعلیم، نصیحت، امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور زہری سے شرعی

تأویب کے ساتھ اُن کا حق ادا کرے۔ (۱۴۹)

اور پھر زیادہ اولاد کی پیدائش بعض عورتوں کو کمزور کر دیتی ہے، اور صیہ کرام علیہم

ارضوان اپنے بیویوں سے عزل کیا کرتے تھے تاکہ اولاد زیادہ نہ ہو چنانچہ امام مسلم بن

حجاج قشیری روایت کرتے ہیں حضرت اُسامہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضور

ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کرنے لگا:

يَا نَبِيَّ اَمْرًا بِيْنِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ؟

فَقَالَ الرَّجُلُ: اَشْفَقْتُ عَلٰى وَلَدِيْهَا اَوْ عَلٰى اَوْلَادِهَا (۱۵۰)

یعنی، میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں، تو رسول اللہ ﷺ نے دریافت

فرمایا: "تم کیوں ایسا کرتے ہو؟" اس نے جواب میں عرض کیا اس

کے بچہ یا اولاد پر شفقت کی بنا پر۔

اسی لئے ہمارے علماء نے اس بناء پر ضبط تولید کے جواز کا قول کیا ہے، چنانچہ صدر

الشریہ محمد امجد علی اعظمی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ سے سوال ہوا کہ کسی عورت نے بچوں کی

زیادتی سے پریشان ہو کر ایسی دوا کھائی کہ آئندہ بچے نہ ہوں تو اس کا عمل شرع شریف کی

رُو سے کیا ہے؟ آپ نے جواب میں لکھا کہ اگر شوہر کی اجازت سے اس نے ایسا کیا تو

جائز ہے ورنہ نہیں اور بعض نے مطلقاً جائز بتایا ہے۔ (۱۵۱)

عزل یا ضبط تولید سے ممانعت دو طرح ہے کہ ایک قاسد نظریات کی وجہ سے

۱۴۹۔ زاد المسیم فیما انفلق علیہ البیہری و مسیم، ۳۰۶/۱

۱۵۰۔ صحیح مسیم، کتاب النکاح، باب جواز المعیلة الخ، برقم ۱۴۳ (۱۴۱۳)،

ص ۵۴۲، ۵۴۳

۱۵۱۔ فتاویٰ امعینیہ، کتاب الحظر و الاباحہ، ۵۹/۴

ممانعت اور دوسری ضبط تولید کے ناجائز طریقوں کی وجہ سے۔

۱۔ فاسد نظریہ کی بنا پر عزل یا ضبط تولید

کیونکہ نیت میں فساد سے اعمال میں فساد پیدا ہوتا ہے جیسے اعمال میں جہاد کا وجہ کسی پر سختی نہیں اور اس پر مرتب ہونے والے ثواب بھی کچھ کم نہیں لیکن اگر کوئی شخص صرف اس لئے لڑے کہ مال حاصل کرے یا صرف قوم کی حمایت میں لڑے، علاء گلیہ اللہ مقصود نہ ہو تو اسے اس پر قطعاً کوئی ثواب نہیں ملے گا، اسی طرح دیکھو کہ لڑنے نماز پڑھنا اور صدقہ و خیرات کرنا وغیرہ، جب فاسد نیت سے نیک اعمال اکارت ہو گئے تو ایسی نیت سے مباح عمل بھلا کیونکر جائز رہے گا، کیونکہ نبی ﷺ کا فرمان ہے:

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ (۱۵۱)

یعنی، عملوں کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

اور امام غزالی لکھتے ہیں:

و الفساد في اعتقاد المعرفة في سنة رسول الله ﷺ

(۱۵۲)

یعنی، رسول اللہ ﷺ کی سنت میں عار کے اعتقاد کا فساد ہے۔

اس کے تحت علامہ زبیدی متوفی ۱۲۰۵ھ لکھتے ہیں:

أقوى من اعتقادها في غيرها، و النكاح من سنن المسلمين (۱۵۳)

یعنی، اس کے غیر میں اس اعتقاد کے فساد سے سنت رسول ﷺ میں

اس اعتقاد کا فساد زیادہ قوی ہے اور نکاح سنن المسلمین میں سے ہے۔

۱۵۲۔ اس حدیث کی تخریج امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی اپنی تصحیح میں، ابوداؤد سنن ابی یوسف،

تے اپنی اپنی سنن میں اور امام احمد نے "المسند" (۲/۱) میں فرمائی ہے۔

۱۵۳۔ إحياء علوم الدين، كتاب آداب النكاح، الباب الثالث في آداب المعاشرة ۱۱۱/۲

۱۵۴۔ إحياء السادة المتقين، ۱۹۲/۶

اس کی پھر دو قسمیں ہیں، ایک تنگی رزق کے خوف سے عزل یا ضبط تولید کرنا، دوسری یہ کہ لڑکی کی پیدائش کے احتراز کے لئے عزل یا ضبط تولید کرنا۔

(۱) تنگی رزق کے خوف سے ضبط تولید

اگر کوئی شخص تنگی رزق کے خوف سے ضبط تولید کرے جیسا کہ حکومت کی طرف سے خاندانی منصوبہ بندی کا یہی سبب بیان کیا جاتا ہے کہ آبادی کی کثرت کی وجہ سے غذا کی کمی ہو جائے گی جب کہ اللہ تعالیٰ فرمان ہے:

﴿وَمِمَّنْ ذَا بَأْسُهُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ (۱۵۵)

ترجمہ: اور زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمہ کرم

پر نہ ہو۔ (کنز الایمان)

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تَوَعَّدُونَ﴾ (۱۵۶)

ترجمہ: اور آسمان میں تمہارا رزق ہے اور جو تمہیں وعدہ دیا جاتا ہے۔

﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (۱۵۷)

ترجمہ: بے شک اللہ ہی بڑا رزق دینے والا ہے قوت والا قدرت والا۔

﴿إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ

بِعِلْمِهِ خَبِيرًا﴾ (۱۵۸)

ترجمہ: بے شک تمہارا رب جیسے چاہے رزق کشاود دیتا اور رکھتا ہے بے

شک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا دیکھتا ہے۔ (کنز الایمان)

اور پھر ضبط تولید اس خوف سے کہ رزق میں تنگی واقع ہو جائے گی یہ نظریہ کفار کے

اُس نظریے کے مطابق ہے کہ جس کے بارے میں قرآن کریم میں ارشاد ہوا:

﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ ۖ سَحْسُ نَرْزُقْهُمْ وَ

۱۵۵۔ ہود: ۶/۱۱ ۱۵۶۔ النحل: ۲۲/۵۱

۱۵۷۔ النحل: ۵۸/۵۹ ۱۵۸۔ ہی اسرائیل: ۴۰/۱۷

إِنَّا نَحْنُ مُلْكُكَ ۖ آيَةٌ (۱۵۹)

ترجمہ: اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرو مطلقاً کے ڈر سے ہم انہیں بھی رزق دیں گے اور تمہیں بھی۔ (کنز الایمان)

لہذا نصیب اطلاق کے خوف سے ضبط تولید ناجائز و حرام ہے کیونکہ اس نظریے کی حرمت قرآن کریم میں منصوص ہے، اس لئے حرام کے ارتکاب سے اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہئے اور جو اللہ تعالیٰ کے خوف سے حرام کو چھوڑ دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر تنگی نہیں فرماتا، چنانچہ ارشاد فرمایا:

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۚ﴾ الآية (۱۶۰)

ترجمہ: اور جو اللہ سے ڈرے اس کے لئے نجات کی راہ نکال دے گا اور اسے وہاں سے روزی دے گا جہاں اس کا گمان نہ ہو۔ (کنز الایمان)

اور جو اللہ تعالیٰ پر بھروسہ رکھے اس پر تنگی نہیں آتی، چنانچہ ارشاد فرمایا:

﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ الآية (۱۶۱)

ترجمہ: اور جو اللہ پر بھروسہ کرے تو وہ اُسے کافی ہے۔ (کنز الایمان)

اور نبی کریم ﷺ نے اس فاسد نظریہ کی تردید ان کلمات سے فرمائی

أَلَمْ تَخْلُقْهُ؟ وَأَنْتَ تَرْزُقْهُ (۱۶۲)

یعنی تم اُسے پیدا کرو گے؟ تم اُسے کھلاؤ گے؟

(۲) لڑکی کی پیدائش سے احتراز کے لئے ضبط تولید

اگر کوئی شخص لڑکیوں کی پیدائش سے بچنے کے لئے ضبط تولید کرے کہ لڑکیوں کو

۱۶۰۔ الطلاق: ۲/۶۵

۱۵۹۔ ہی اسرائیل: ۴۱/۱۷

۱۶۱۔ الطلاق: ۲/۶۵

۱۶۲۔ المسئلہ برقم: ۱۱۵۲۳، ۱۳۷/۴ (۵۲/۳) و برقم: ۱۱۹۳۱، ۲۳۹/۴ (۹۶/۳)

بوجھ جانے یا ان کی پیدائش یا شادی کو عار سمجھے اور ضبط تولید کرے تو یہ نیت بھی خالص زمانہ جاہلیت کے مشرکین عرب کی ہے اور قرآن و سنت میں اس نظریے کی سخت مذمت کی گئی ہے، قرآن کریم میں فرمایا:

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ ط يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ط وَ يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَّا لَهُ وَ يَهْبُ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ تَكْوَرُ ۝ أَوْ يَرْزُقْهُمْ ذُكْرًا وَ إِنَا لَهُ وَ يَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِبًا ط إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ۝ (۱۶۳)

ترجمہ: اللہ ہی کے لئے آسمانوں اور زمین کی سلطنت، پیدا کرتا ہے جو چاہے، جسے چاہے بیٹیاں عطا فرمائے اور جسے چاہے بیٹے دے یا دونوں ملا دے بیٹے اور بیٹیاں، اور جسے چاہے ہاتھ کر دے بے شک وہ علم و قدرت والا ہے۔ (کنز الایمان)

اور امام غزالی نے لکھا کہ لڑکیوں کی پیدائش کے خوف سے عزل کرنا کیونکہ وہ ان کی شادی کرانے میں عار کا اعتقاد رکھتا ہے جیسے کہ (زمانہ جاہلیت میں بعض) عربوں کی اپنی بیٹیوں کو قتل کرنے میں یہی عادت تھی تو یہ نیت فاسدہ ہے اور اگر اس نیت سے اصل نکاح یا جماع کو ترک کرے تو گنہگار ہوگا، پس اسی طرح عزل ہے۔ (۱۶۴)

کیونکہ بیٹی کی پیدائش معصیت نہیں ہے، حدیث شریف ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”جس کی تین بیٹیاں ہوں وہ ان پر خرچ کرے، انہیں اچھی طرح رکھے، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انہیں اس سے بے نیاز کر دے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کے لئے یقیناً یقیناً جنت کو واجب فرما دیتا ہے مگر یہ کہ وہ کوئی ایسا عمل کر بیٹھے کہ جس کی بخشش نہ ہو“۔ (۱۶۵)

۱۶۳۔ الشوری: ۴۲، ۴۹، ۵۰

۱۶۴۔ إحياء علوم الدين، کتاب آداب النکاح، باب الثالث فی آداب المعاشرة: ۱۱۱/۲

۱۶۵۔ إحياء علوم الدين: ۸۵/۲

اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:
جو شخص تین بیٹیوں کی پرورش کرے، انہیں ادب سکھائے اور ان کی شادی
کرائے، ان سے اچھا سلوک کرے تو اس کے لئے جنت ہے۔ (۱۶۶)
اور بعض احادیث میں بیٹیوں کے ساتھ بہنوں کا بھی ذکر ہے اور بعض میں دو اور
بعض میں ایک بیٹی کی انہی پرورش پر جنت کی بشارت مذکور ہے۔ (۱۶۷)

۲۔ ضبط تولید کے ممنوع طریقے

ضبط تولید کے لئے ایسے ذرائع اختیار کرنا کہ جن سے مرد یا عورت میں بچہ پیدا
کرنے کی صلاحیت ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائے ناجائز و حرام ہے۔

(۱) نسبندی: اس میں مرد کی جن نالیوں سے تولید توڑے گزرتے ہیں انہیں کاٹ
کب بندھ دیا جاتا ہے جس سے مرد میں بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت ہمیشہ کے لئے ختم ہو جاتی
ہے گویا کہ مرد بچہ ہو جاتا ہے اور مرد کا اپنے آپ کو بچہ کر لینا شرعاً ممنوع ہے، چاہے وہ
نسبندی کے ذریعے سے ہو یا خفی ہونے کے ذریعے سے ہو اور شارع علیہ السلام نے نکاح
کا حکم دیا ہے، چنانچہ امام محمد بن اسماعیل بخاری (۱۶۸) اور امام مسلم بن حجاج قشیری (۱۶۹)
روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ:

لَقَدْ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: يَا مَعْشَرَ الشَّبَابِ مَنِ اسْتَطَاعَ
مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ، فَإِنَّهُ يُعْطَى لِلْبَصْرِ، وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ،
وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ وَاللَّغْظُ
لِلْبُخَارِيِّ وَ مُسْلِمٍ مَعاً

۱۶۶۔ مسی آبی دلاؤ: کتاب الاصب، باب فی فصل من عال حیماً، برقم ۵۱۴۷، ۲۲۳/۵

۱۶۷۔ اتحاف السادة المتقين، ۶۸/۶

۱۶۸۔ صحيح البخاری، کتاب النکاح، باب قول النبی ﷺ الخ، برقم ۵۰۶۰،

۲۶۳، ۲۶۲/۲

۱۶۹۔ صحيح مسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح یمن نافع إلیہ بغصه الخ،

برقم ۱۴۱۰، ص ۵۱۹

یعنی، رسول اللہ ﷺ نے ہم صحابہ کو حکم فرمایا: اے جوانوں کی جماعت اتم میں
سے جو نکاح کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے کیونکہ نکاح سے نظر نہیں ہکتی اور
شرمگاہ محفوظ رہتی ہے اور جو نکاح کی طاقت نہ رکھتا ہو وہ روزے رکھے کیونکہ
وہ اس کی شہوت کو کم کر دیتے ہیں۔ یعنی اس کے لئے داخل ہیں۔

اور عورتوں سے بے تعلق ہونے سے منع فرمایا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے،
حضرت سعید بن المسیب نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا،
آپ نے فرمایا کہ:

أَرَادَ عُثْمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ أَنْ يَنْتَلِ، فَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَلَوْ أَجَازَ لَهُ
فَلْيَكِدْ (و می روہ) لَوْ أُجِزَ لَهُ لَا حَتَمَہَا وَالْفِظَ لِمُسْلِمٍ (۱۷۰)

یعنی، حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے عورتوں سے بے تعلق
ہونے کا ارادہ کیا تو رسول اللہ ﷺ نے انہیں منع فرما دیا، اگر حضور ﷺ
انہیں اس کی اجازت مرحمت فرما دیتے تو ہم (صحابہ) خفی ہو جاتے۔

امام قاضی عیاض بن موسیٰ بن عیاض، مکی متوفی ۵۴۳ھ اس حدیث شریف کے
تحت لکھتے ہیں:

قال الطبري: التبتل: هو ترك لذات الدنيا وشهواتها، و
الإنقطاع إلى الله بالتفرغ لعبادته، قال غيره: التبتل يعني
عن النساء، وأما الاختصاص فلا يحل أصلاً مطلقاً (۱۷۱)

۱۷۰۔ صحيح البخاری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ من التبتل والخصاء،

برقم ۵۰۷۳، ۲۶۴/۳

ایضاً صحيح مسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح، برقم ۸ (۱۴۰۸)، ص ۵۲۰

ایضاً کفریب البیہ و ترتیب احادیث العبدیۃ، کتاب النکاح، باب النہی عن

الاحتصاء، برقم ۲۰۹۳، ۲۲۳/۲

۱۷۱۔ إكمال المعلم بفوائد مسلم، کتاب النکاح، باب استحباب النکاح، ۴/ ۵۳۱، ۵۳۰

یعنی، طبری نے فرمایا کہ دنیاوی لذات و شہوات کو چھوڑ کر اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے فارغ ہونا ”تبتل“ ہے اور ان کے غیر نے کہا کہ عورتوں سے تبتل حرام ہے، مگر خصی ہونا وہ تو اصلاً حلال نہیں۔

اور امام محمد بن اسماعیل بخاری (۱۷۲) اور امام ابو عبد الرحمن احمد بن حنبل (۱۷۳) متوفی ۲۴۱ھ (۸۵۵ء) روایت کرتے ہیں:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله! إنني رجل شاب، وأنا أعاف على نفسي العت، ولا أجد ما أتزوج به النساء (وفي "سبس المعجبى" كانه يستأجر في الإحصاء) فسكت عني ثم قلت مثل ذلك، فسكت عني، ثم قلت مثل ذلك، فسكت عني ثم قلت مثل ذلك، فقال النبي ﷺ: يا أبا هريرة! جفت القلم بما أنت لاق، فاحتص على ذلك أو ذر (وفي "المعجبى" أو ذع) - واللفظ للبخاری

یعنی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں ایک جوان آدمی ہوں، مجھے اپنے اوپر "صحت" (یعنی زنا میں پڑ کر ہلاک ہونے - حاشیہ السندی) کا خوف ہے اور میرے پاس اتنا مال نہیں کہ میں کسی عورت سے شادی کر سکوں کوہا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنا عذر بیان کر کے خصی ہونے کی اجازت مانگ رہے تھے (حضرت ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ یہ عذر

۱۷۲۔ صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب ما یکرہ من التبتل والیحصاء، رقم: ۵۰۷۶

۱۷۳۔ سبس النساء، کتاب النکاح، باب النہی عن التبتل، رقم: ۴۲۱۵، ۴/۶/۴

نہیں کر) آپ ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی (کوئی جواب ارشاد نہ فرمایا) فرماتے ہیں کہ میں نے پھر وہی عرض کیا، آپ ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی، میں نے پھر عرض کیا آپ ﷺ نے خاموشی اختیار فرمائی، میں نے پھر وہی گزارش کی تو نبی ﷺ نے فرمایا: "اے ابو ہریرہ! تمہیں جو کچھ پیش آنے والا ہے قلم قدرت اُسے لکھ کر خشک ہو چکا ہے، پس تم خصی بنو یا چھوڑ دو۔"

"قلم کے خشک ہونے" کا مطلب بیان کرتے ہوئے علامہ ابو الحسن کبیر (نور الدین بن عبد اللہ دی سندھی حنفی) متوفی ۱۱۳۸ھ لکھتے ہیں:

یعنی، تیرے حق میں جو ہونے والا ہے قلم اُسے لکھنے سے فراغت کے بعد خشک ہو گیا یا یہ مطلب ہے کہ تیری زندگی میں تجھے جو پیش آئے گا وہ لکھ دیا گیا ہے اس کا فیصلہ کر دیا گیا ہے اور تقدیر اسباب سے نہیں بدلتی تو اس کے لئے حرام اسباب کا ارتکاب نہیں کرنا چاہئے، ہاں جب اللہ تعالیٰ سبب مشروع یا واجب فرمادے تو اس کا ارتکاب دوسری چیز ہے۔

اور حضور ﷺ کے فرمان "خصی بنو یا چھوڑ دو" سے ہرگز یہ ثابت نہیں ہوتا کہ آپ ﷺ نے انہیں اس کام کا اختیار دیا یا اجازت مرحمت فرمائی چنانچہ علامہ ابو الحسن کبیر سندھی لکھتے ہیں:

حضور ﷺ کا فرمان "خصی بنو یا چھوڑ دو" باب تحجیر سے نہیں ہے بلکہ باب توخ سے ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کی مثل ہے: ﴿لَقَدْ خُشَّاءُ لِّلَّذِينَ يَمُنُّونَ وَعَمَّنْ خُشَّاءُ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ یعنی حضور ﷺ کے فرمان کا مطلب ہے کہ اگر تو چاہے بے قاعدہ اپنا عضو کاٹ لے اور اگر چاہے تو اُسے چھوڑ دے۔ اور حضور ﷺ کے فرمان "صلی ذلک" کا مطلب ہے

کہ (اگر تو خسی بھی ہو جائے) جو تیرے لئے مقدر ہو چکا ہے وہ تجھے پہنچ کر رہے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۱۷۴)

اور علامہ ابو محمد حسین بن مسعود بغوی شافعی متوفی ۶۱۵ھ (۱۷۵) نے روایت کیا اور اُن سے ابوالدین تمیزی متوفی ۷۴۱ھ (۱۷۶) نے نقل کیا کہ:

أَنَّ عَثْمَانَ بْنَ مَطْعُونٍ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: أَتَلْنُ لَنَا فِي الْأَحْصَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَيْسَ بِنَا مِنْ خَصِي وَلَا اخْتَصِي الْع"۔

یعنی، سعد بن مسعود بیان کرتے ہیں حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی بارگاہ میں حاضر ہوئے، عرض کیا: (یا رسول اللہ!) ہمیں خسی ہونے کی اجازت مرحمت فرمائیے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جس نے دوسرے (انسان) کو خسی کیا یا خود خسی ہوا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔"

اسی لئے علماء احناف نے بھی اسے احرام لکھا ہے چنانچہ صدر الشریعہ عبد اللہ بن مسعود محبوبی حنفی متوفی ۷۴۱ھ لکھتے ہیں:

وخصاء البهائم لا آدمی (۱۷۷)

یعنی، چوپایوں کا خسی کرنا جائز ہے نہ کہ آدمی کو۔

اور اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۶ھ لکھتے ہیں:

۱۷۴۔ حاشیۃ البیہقی علی المسائل ۴/۵۰/۶

۱۷۵۔ شرح السنۃ کتاب الصلاۃ باب کراهیۃ الہی و الشراء فی المسحطہ برقم: ۴۸۵، ۱۲۵/۲

۱۷۶۔ مشکاۃ المصابیح کتاب الصلاۃ باب المساجد و مواضع الصلاۃ، الفصل الثانی،

برقم: ۷۶۴ (۳۶) ۱/۱۵۲

۱۷۷۔ کتاب البیہقیۃ کتاب الکراہیۃ

لا يجوز خصاء الآدمی لانه تمثیل به وهو حرام (۱۷۸)

یعنی، آدمی کا خسی کرنا جائز نہیں کیونکہ "تمثیل" (۱۷۹) ہے اور وہ حرام ہے۔

اور ملا علی قاری نے اُم المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

الخصاء مثله (۱۸۰)

یعنی، خسی کرنا مثلاً ہے۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں کہ زبیر بن جراح نے بیان کیا کہ انہوں نے اپنے غلام کو خسی کر دیا تھا:

فاعتقه النبی ﷺ بِالْمَثَلَةِ (۱۸۱)

یعنی، نبی ﷺ نے اس غلام کو مثلاً کے بدلے آزاد کر دیا۔

اس سے بھی ثابت ہوا کہ خصاء مثلاً ہے۔

اور مثلاً سے نبی ﷺ نے منع فرمایا ہے جیسا کہ آئندہ صفحات میں اس کی تفصیل آئے گی، لہذا فقہ و کرام نے تصریح کی ہے، آدمی کو خسی کرنا یا اس کا خسی ہونا حرام ہے چنانچہ شیخ محمد کمال ابن مصطفیٰ حنفی حنفی سے سوال ہوا فرماتے ہیں:

سُئِلْتُ عَنْ خِصَاءِ الْآدَمِيِّ هَلْ يَجُوزُ؟ فَالْجَوَابُ: أَنَّهُ لَا

يَجُوزُ، قَالَ فِي "شَرْحِ الْمُلْتَقَى": وَ يَحْرُمُ خِصَاءُ الْآدَمِيِّ

بِخِلَافِ غَيْرِهِ لَوْ لِمَنْفَعَةٍ (۱۸۲)

یعنی، مجھ سے سوال کیا گیا کہ کیا آدمی کو خسی کرنا جائز ہے تو جواب ہے

۱۷۸۔ فتح باب العناہ، کتاب الکراہیۃ ۴/۴۲

۱۷۹۔ اور مثلاً کے معنی یہ ہیں کہ کسی عضو کو قطع کر دینا۔ وقار الفتاویٰ ۳/۱۲۳

۱۸۰۔ فتح باب العناہ: ۴/۳۵

۱۸۱۔ سُر اس ماحۃ کتاب القیامۃ باب من قتل بعدہ، فقہ حنفی، برقم: ۲۶۷۹، ۳/۳۰۰

۱۸۲۔ الفتاویٰ الکتابیۃ کتاب المحظور و الإباحۃ ص ۲۶۲

کہ جائز نہیں ہے، ”شرح المفتی“ میں فرمایا آدمی کو خفی کرنا حرام ہے
برخلاف غیر آدمی کے جب کہ کسی نفع کے لئے ہو (یعنی جانور نفع کے
خفی کیا جاسکتا ہے)۔

اور خفی کرنے یا خفی ہونے کی ممانعت کا مزید ذکر آئندہ صفحت میں ”تغییر خلق
اللہ“ کی بحث کے تحت بھی بیان کیا جائے گا۔

اور اسے احادیث و آثار صحابہ و تابعین میں مذکور عزل پر قیاس کرتے ہوئے یہ کہنا
ہرگز ہرگز درست نہیں ہے کہ عزل جائز ہے تو خفی ہونا یا کسی اور ذریعہ سے قوت تولید
بیشک کے لئے منقطع کرنا بھی جائز ہے، چنانچہ مفتی جلال الدین امجدی لکھتے ہیں
قوت تولید منقطع کرنے کے لئے آپریشن کرنا جائز نہیں ہے اور اسے
عزل پر قیاس کرنا غلط ہے اس لئے کہ اس آپریشن کا اثر دائمی ہوتا ہے اور
عزل کا وقتی۔ اور دائمی کو وقت پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ (۱۸۳)

باقی یہ کہنا کہ نسبندی کو خفی کرنے یا خفی ہونے کے مترادف قرار نہیں دیا جاسکتا
کیونکہ جو شخص خفی ہوتا ہے وہ مباشرت اور ہمبستری نہیں کر سکتا اور جو شخص نسبندی کرنا
ہے اس کی یہ حالت نہیں ہوتی، اور خفی کرانے سے نہ صرف یہ مادہ زائل ہوتا ہے بلکہ
قوت مردی کا بھی ازالہ ہو جاتا ہے۔ اندرین صورت نسبندی کو خفی کرنے پر قیاس کرنا
اور حمل کرنا مناسب نہیں ان میں بڑا فرق ہے۔ (۱۸۴)

نسبندی کے جواز کو ثابت کرنے کے لئے یہ عجیب طریقہ اپنایا گیا، پہلی بات تو یہ
ہے کہ یہ کہنا سراسر غلط ہے کہ خفی جماع نہیں کر سکتا کیونکہ وہ جماع کر سکتا ہے، بعض تو
کہتے ہیں کہ وہ جماع میں بڑا سخت ہوتا ہے، چنانچہ علامہ محمد سعید البرہانی ”رد المحتار“ کے
حوالے سے لکھتے ہیں:

لأن الخصی قد یجامع، فیل . هو أحد جماعاً، لأنه لا یمنزل
دفعاً بل قطرة قطرة (۱۸۵)

یعنی، کیونکہ خفی جماع کر سکتا ہے، کہا گیا کہ وہ جماع میں بڑا سخت ہوتا
ہے، کیونکہ اسے کوئلے کے ساتھ انزال نہیں ہوتا بلکہ قطرہ قطرہ کر کے
انزال ہوتا ہے۔

اگر یہی بات ہے کہ خفی ہمبستری نہیں کر سکتا تو ہمارے فقہاء نے اس سے ثبوت
نسب کا قول کرتے ہوئے کیوں لکھا:

وبشئ نسب ولله منه (۱۸۶)

یعنی، اس کے بچے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا۔

مزید یہ کہ شرع شریف میں نسبندی سے ممانعت کا مدار اس پر ہے کہ اس عمل کے
ذریعے قوت تولید ہمیشہ کے لئے منقطع ہو جاتی ہے اس لئے ممنوع ہے، قطع نظر اس سے
کہ وہ جماع کر سکتا ہے یا نہیں۔

ایسی طرح کوئی بھی ایسی دوائی کھانا کہ جس سے قوت تولید ہمیشہ کے لئے ختم ہو
جائے جائز نہیں ہے کیونکہ علماء کرام نے آپریشن سے منع نہیں کیا بلکہ منع قوت تولید کو ہمیشہ
کے لئے ختم کرنے سے کیا وہ جس طریقے سے بھی ہو بہر حال ممنوع ہے۔

(۲) غل بندی: اس میں عورت کی بیضہ دانی کی مانی کو کاٹ کر باندھ دیا جاتا
ہے، اس کے بعد عورت کبھی بھی بچہ پیدا کرنے کے قابل نہیں رہتی یہ بھی اس لئے ناجائز
ہے کہ اس سے ہمیشہ کے لئے بچہ پیدا کرنے کی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے، چنانچہ مفتی
جلال الدین امجدی لکھتے ہیں:

لیکن کسی عمل کے ذریعے ہمیشہ کے لئے قوت تولید ختم کر دینا کسی طرح

جائز نہیں ہے۔ (۱۸۷)

(۳) بچہ دانی نکلوا دینا، اس کا ارتکاب بہت سے لوگ ڈاکٹروں کے غلط مشورے کی بناء پر کر بیٹھتے ہیں کہ اب حمل قرار پایا تو عورت کی جان کو خطرہ ہے لہذا بچہ دانی ہی نکلوا دو۔ ایب کرنا ناجائز و حرام ہے، چنانچہ مفتی محمد وقار الدین حنفی لکھتے ہیں:

”پریشن کر کے حمل کی صلاحیت کو ضائع کر دیا جائے یا ناجائز و حرام ہے اور ”مٹلہ“ کے حکم میں ہے۔ مثلاً کے معنی یہ ہیں کہ کسی عضو کو ضائع کر دینا، اس میں بھی رحم کو ضائع کر دیا جاتا ہے۔ (۱۸۸)

کیونکہ اس میں بچہ پیدا کرنے کا صلاحیت ہمیشہ کے لئے ختم کرنا ہے جو کہ حرام ہے اور تینوں صورتوں میں فقیر خلق اللہ تعالیٰ ہے اور ممنوع طور پر فقیر خلق اللہ حرام ہے، قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَا صَلَّيْهُمْ وَلَا مُصِیْهِمْ وَلَا مَرْئِيْهُمْ فَلْيَنْكِحُوا اِذَا نَالِ الْاُنْعَامَ وَلَا مَرْئِيْهُمْ فَلْيَنْكِحُوا حَتَّىٰ خَلَقَ اللّٰهُ﴾ (۱۸۹)

ترجمہ: (شیطان نے کہا) قسم ہے میں ضرور بہکا دوں گا اور ضرور انہیں آرزوئیں دلاؤں گا اور ضرور انہیں کہوں گا کہ وہ چوپایوں کے کان چیریں گے اور ضرور انہیں کہوں گا کہ وہ اللہ کی پیدا کی ہوئی چیزیں بدل دیں گے۔

اور علامہ فخر الدین رازی شافعی لکھتے ہیں: اس تغیر سے مراد آفرینش اور ساخت میں تبدیلی ہے، مفسرین کے ”تغیر خلق اللہ“ کے بارے میں دو قول ہیں، دوسرا قول یہ ہے کہ ان تمام احوال میں تغیر سے مراد جن کا تعلق ظاہر کے ساتھ ہے پھر اس میں چند

۱۸۷۔ فتاویٰ فیض الرسول، ۲/۵۸۰

۱۸۸۔ وقار الفتاویٰ، ۳/۱۶۲

۱۸۹۔ النساء، ۴/۱۱۹

وجود ہیں دوسری وجہ جو حضرت انس، شہر بن حوشب، عکرمہ، اور ابو صالح سے مروی ہے کہ

”أَنَّ مَعْنَى تَغْيِيرِ خَلْقِ اللَّهِ هَهُمَا هُوَ الْإِحْصَاءُ الْمَخ (۱۹۰)

یعنی ”تغییر خلق اللہ کے یہاں معنی خسی کرنے کے ہیں۔

اور امام ابو منصور محمد بن محمد ماتریدی حنفی متوفی ۳۳۳ھ نے اس آیت کریمہ کے بارے میں اہل تادیل کا کلام نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قال بعضهم: قوله تعالى: ﴿فَلْيَغْيِرُوا خَلْقَ اللَّهِ﴾ الإحصاء، و

هو قول ابن عباس رضي الله عنهما الخ (۱۹۱)

یعنی، بعض نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”وہ اللہ کی پیدا کی ہوئی چیزوں کو بدل دیں گے“ خسی کرنا ہے اور یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے۔

علامہ ابو جعفر احمد بن محمد ابن النحاس متوفی ۳۳۸ھ لکھتے ہیں:

قيل: يُراد به الإحصاء (۱۹۲)

یعنی، کہا گیا ہے کہ اس سے خسی کرنا مراد لیا گیا ہے۔

فقیر ابو الیث سمرقندی حنفی متوفی ۳۷۳ھ لکھتے ہیں:

قال عكرمة، هو الإحصاء، هكذا روى عن ابن عباس و انس

بن مالك (۱۹۳)

یعنی، عکرمہ نے کہا کہ وہ خسی کرنا ہے، اسی طرح حضرت ابن عباس اور

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

حافظ منتخب ہمدانی متوفی ۶۴۳ھ لکھتے ہیں:

۱۹۰۔ التفسیر الکبیر، طرزی، سورة النساء، الآية ۱۱۹، ۴/۲۲۳

۱۹۱۔ تاویلات أهل السنة سورة النساء، الآية ۱۱۹، ۱/۵۰۴

۱۹۲۔ إعراب القرآن، سورة النساء، الآية ۱۱۹، ۱/۱۶۹

۱۹۳۔ تفسیر السمرقندی، سورة النساء، الآية ۱۱۹، ۱/۳۴۰

قيل: تغييرهم خلق الله: البخلاء (۱۹۴)

یعنی، کہا گیا کہ ان کی خلق اللہ میں تغیر خاصی کرنا ہے۔

علامہ ابو بکر حدادی حنفی متوفی ۸۰۰ھ لکھتے ہیں:

قال: عكروهم: معناه: فليغيرن خلق الله بالبخل والوشم، و

قطع الأذن، وفقء العيون (۱۹۵)

یعنی، عکرمہ نے کہا اس کا معنی یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی چیزوں کو خاصی کرنے، کودنے، دانتوں کو تیز کرنے اور آنکھوں کو پھوڑنے کے ذریعے بدل دیں گے۔

قاضی ابوالسعود محمد بن مصطفیٰ الحمادی الحنفی متوفی ۹۸۲ھ لکھتے ہیں:

عن لهجه صورة أو صفة، ويتنظم فيه ما قيل من فقء عين

الحامى، وخصاء العبيد، والوشم، والوشم ونحو ذلك (۱۹۶)

یعنی، تہذیبی صورت ہو یا صفت اور اس میں وہ شامل ہے جو نکر کی آنکھ

پھوڑنے، غلاموں کو خاصی کرنے، کودنے، دانتوں کو تیز کرنے وغیرہ

ذالک کے بارے میں کہا گیا ہے۔

قاضی ناصر الدین عبداللہ بن عمر بیضاوی متوفی ۶۹۱ھ (۱۹۷) علامہ سید محمود آلوسی

بخداوی (۱۹۸) اور قاضی ثناء اللہ عثمانی پانی پتی حنفی نقشبندی متوفی ۱۱۲۵ھ (۱۹۹) لکھتے ہیں:

عن وجهه صورة أو صفة، ويتنظم فيه، وفقء عين الحامى و

۱۹۴۔ الكتاب الفريد في آراء العرب القرآن المعجله سورة النساء الآية ۱۱۹، ۲/۳۴۵

۱۹۵۔ تفسير الحلاله سورة النساء الآية ۱۱۹، ۲/۳۲۴

۱۹۶۔ تفسير أبي السعود، سورة النساء الآية ۱۱۹، ۲/۳۷۵

۱۹۷۔ تفسير بيضاوي، سورة النساء الآية ۱۱۹، ۳/۹۸

۱۹۸۔ تفسير روح المعاني، سورة النساء الآية ۱۱۹، ۵/۱۹۵

۱۹۹۔ تفسير المظهری، سورة النساء الآية ۱۱۹، ۲/۴۵۵

خصاء العبيد، والوشم والوشم، والمثنة، واللواطة، و

السحاق، وعبادة الشمس، والفم والحجارة لأنها ما

وضعت لها، واستعمال الجوارح فيما لا يعود على النفس

كمالاً واللفظ للمظهری

یعنی، یہ تہذیبی صورت کے اعتبار سے ہو یا حالت کے اعتبار سے، اس

میں نکر کی آنکھ پھوڑنا، غلاموں کو خاصی کرنا، کودنا (۲۰۰)، دانتوں کو تیز

کرنا، مثلاً کرنا، لواطت، عورتوں کا آپس میں بد فعلی کرنا، سورج، چاند

اور پتھروں کی پوجا کرنا مندرج ہیں کیونکہ یہ چیزیں اس کے لئے نہیں

بنائی گئیں اور اعصاب اور قوتوں کو ایسے کاموں میں استعمال کرنا جو نفس

کے کمال کی باعث نہ ہوں۔

اور اسی میں ہے:

﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ (۲۰۱) یعنی لا تبدلوا خلق الله (۲۰۲)

یعنی، اللہ تعالیٰ کے فرمان ﴿لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾ کا معنی ہے خلق

اللہ کو تبدیل نہ کرنا۔

مندرجہ بالا تقاسیر میں خاصی کرنے کو مطلقاً ”تغیر خلق اللہ“ میں شامل کیا گیا ہے،

علامہ مفتقرین، مجتہدین اور فقہاء کی ایک بڑی جماعت نے اس مطلق سے چوہا پوں کو خاصی

۲۰۰۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوہنے وایوں، کودانے وایوں، سفید بال نوچنے

وایوں اور خوبصورتی کے لئے دانتوں میں کشادگی پیدا کرنے وایوں اور اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں

تہذیبی کرنے وایوں پر سخت فرمائی ہے، اسے امام بخاری (صحیح) بحوری،

برقم ۵۹۴۳، ۴/۷۴۰۲۴ امام مسلم (صحیح مسلم) برقم ۲۱۲۵۰ نے حضرت امین

مسعود بنی اللہ حدادی سے روایت کیا ہے۔

۲۰۱۔ الروم، ۳۰/۳۰

۲۰۲۔ تفسير المظهری، ۲/۲۵۶

کرنا مستثنیٰ قرار دیا ہے۔

چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (۲۰۳) اور ڈاکٹر وہبہ زہلی (۲۰۴) لکھتے ہیں:

وَأَمَّا إِيْصَاءُ الْبَهَائِمِ فَرُخَصَ فِيْهِ جَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ إِذَا قَصِدَتْ فِيْهِ الْمَنْفَعَةُ أَمَّا لِسْمَنٌ أَوْ غَيْرُهُ، وَالْجُمْهُورُ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَجَمَاعَتُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا بَأْسَ أَنْ يُصْحَى بِالْحَصَى، وَاسْتَحْسَنَهُ بَعْضُهُمْ إِذَا كَانَ أَسْمَنٌ مِنْ غَيْرِهِ

یعنی، مگر ایسا جو پایوں میں تو اہل علم کی ایک جماعت نے اس کی رخصت دی ہے جب کہ اس سے منفعت کا قصد کیا جائے، سونا پے کے لئے یا اس کے غیر کے لئے اور جمہور علماء اور ان کی جماعت اس پر ہے کہ خسی جانور کی قربانی کرنے میں کوئی حرج نہیں اور ان کے بعض نے اسے مستحسن قرار دیا ہے جبکہ وہ غیر خسی سے سونا ہو۔

اور حافظ نخب بھاری نے لکھا

وَهُوَ فِي قَوْلِ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مَبَاحٌ فِي الْبَهَائِمِ، أَوْ خَصٌّ فِي ذَلِكَ الْحَسَنِ (۲۰۵)

یعنی، اور وہ (یعنی خسی کرنا) اکثر اہل علم کے قول کے مطابق جو پایوں میں مباح ہے، امام حسن بصری نے اس کی رخصت دی ہے۔

اور قاضی ناصر الدین عبد اللہ بن عمر بیضاوی (۲۰۶) اور قاضی ابو السعد حنفی (۲۰۷) لکھتے ہیں:

وَعَمُومُ اللَّفْظِ لَمَنْعِ الْإِيْصَاءِ مُطْلَقاً، وَتَخَصُّوْا فِي الْبَهَائِمِ لِحَاكِنِ الْحَاجَةِ وَالْفِظَ لِأَبْنَى الْمَعْنَى

۲۰۳۔ تفسیر قرطبی، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۳/۵۰۲

۲۰۴۔ التفسیر، تفسیر سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۳/۲۹۱

۲۰۵۔ الکتاب الفرید فی إعراب القرآن المعجل، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۲/۲۴۵

۲۰۶۔ تفسیر البیضاوی، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۹/۹۸

۲۰۷۔ تفسیر ابی السعد، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۲/۳۷۵

یعنی، عموم لفظ خسی کرنے سے مطلق روکنے کے لئے ہے فقہاء کرام نے جو پایوں میں حاجت کی وجہ سے (خسی کرنے کی) رخصت دی ہے۔

باقی رہا انسان کا خسی کرنا یا ہونا اس سے ممانعت کے بارے میں پہلے احادیث بیان کی جا چکی ہیں اور یہاں آئیہ مذکورہ سے اس کی ممانعت کے بارے میں علماء مختصرین وغیرہم کی چند آراء کا ذکر کیا جاتا ہے۔

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ ابو جعفر ابن النجاشی لکھتے ہیں:

أَمَّا فِي بَنِي آدَمَ فَمَحْظُورٌ (۲۰۸)

یعنی، مگر بنو آدم میں خصاء تو وہ ممنوع ہے۔

اور علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آلوسی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ نے لکھا:

وَالْإِيْصَاءُ فِي بَنِي آدَمَ مَحْظُورٌ عِنْدَ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ (۲۰۹)

یعنی، سلف و خلف کے نزدیک بنو آدم میں خصاء ممنوع ہے۔

اور امام قرطبی (۲۱۰) اور ابو حفص عمر بن علی ابن عادل دمشقی حنبلی متوفی ۸۸۰ھ

(۲۱۱) لکھتے ہیں:

وَأَمَّا الْإِيْصَاءُ فِي الْآدَمِيِّ فَمَعْصِيَةٌ لِأَنَّهُ إِذَا خَصَى بَطَلَ قَلْبُهُ وَقُوَّتُهُ

عَكْسَ الْحَيَوَانِ وَانْقَطَعَ سِلْسِلَةُ الْمَعْمُورِ بِهِ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

”تَسَاكُحُوا تَنَاسَلُوا فَإِنِّي مُكَاثِّرٌ بِكُمْ الْأُمَمَ“ ثُمَّ بَنَ فِيهِ الْمَاءَ عَظِيماً

رَبِّمَا يَفْضِي بِصَاحِبِهِ إِلَى الْهَلَاكِه فَيَكُونُ فِيهِ تَضْيِيعُ مَالٍ وَ

إِذَا هَابَ نَفْسٌ وَكُلَّ ذَلِكَ مِنْهُيٌّ عِنْدَ وَالْفِظَ لِقُرْطَبِيِّ

یعنی، آدمی میں خصاء ایک معصیت ہے پس جب وہ خسی ہوتا ہے تو اس

۲۰۸۔ إعراب القرآن لابی النجاشی، ۱/۲۳۹

۲۰۹۔ تفسیر روح المعانی، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۵/۱۹۵

۲۱۰۔ تفسیر القرطبی، ۳/۳۹۱

۲۱۱۔ الباب فی علوم الکتاب، ۷/۲۶

کادل اور اس کی قوت باطل ہو جاتے ہیں، عکس حیوان کے، اور اس کی نسل منقطع ہو جاتی ہے کہ جس کا حکم نبی ﷺ کے اس فرمان میں ہے ”کاح کرؤ نسل پر حواؤ، پس میں تمہاری کثرت کی وجہ سے امتوں پر فخر کروں گا“ پھر اس میں بہت درد ہے، یہ اوقات خصی کر دانا ہلاکت تک پہنچا دیتا ہے پھر مال کا ضیاع ہو جاتا ہے اور انسان دنیا سے چلا جاتا ہے اور یہ سب ممنوع ہے۔

امام قرطبی (۲۱۲) اور ابن عابد (۲۱۳) نے لکھا ہے کہ

ثم هذه مثلة - وقد بھی البی ﷺ عن المثلة

یعنی، پھر یہ (خصی کرنا) مثلہ ہے اور نبی ﷺ نے مثلہ سے منع فرمایا ہے۔ اور امام قرطبی لکھتے ہیں:

ولم یخصوا ان یخصوا بی آدم لا یحل ولا یجوز لانه مثلة وتغیر لخلق الله تعالیٰ، وكذلك قطع سائر اعضائهم فی غیر حد و قود، قاله ابو عمر (۲۱۴)

یعنی، اور علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ بنو آدم میں خضاء (یعنی انسان کا خصی ہونا یا اسے خصی کرنا) حلال اور حرام نہیں ہے، کیونکہ وہ مثلہ ہے اور خلق اللہ کی تغیر ہے، اسی طرح ان کے تمام اعضاء حد و قسام کے بغیر کاٹنا (حلال و حرام نہیں ہے) یہ ابو عمر نے کہا ہے۔

مولانا ابوالحسن زیہ فاروقی صاحب نے کہا کہ نسبندی کے عدم جواز پر مذکورہ بالا آیت سے استدلال درست نہیں کہ اس کی تفسیر میں دو اقوال ہیں، مابین نے ایک قول کو لیا ہے۔ یہ درست ہے کہ مفتقرین کے اس میں دو اقوال ہیں لیکن اس ایک قول کی بنا پر

۲۱۲۔ تفسیر القرطبی، ۳/۵/۳۹۱

۲۱۳۔ الباب فی عدم الکتابہ ۲/۷/۲۶

۲۱۴۔ تفسیر القرطبی، ۳/۵/۳۹۱

مفتقرین کی ایک بڑی جماعت نے خصی کرنے اور خصی ہونے کو حرام قرار دیا ہے، نسبندی اس دور میں نہیں تھی اس لئے انہوں نے خضاء کا ذکر کیا، نسبندی کا طریقہ ایسا ہو چکا ہوتا تو یقیناً ای آیت سے استدلال کرتے ہوئے اسے بھی اسی طرح حرام قرار دے دیتے جس طرح خضاء کو حرام قرار دیا کیونکہ دونوں سے مقصود ایک ہی ہے۔ خضاء، نسبندی اور قتل ہندی مثلہ ہے اور مثلہ ممنوع ہے چنانچہ امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

(۱) عن سمرة بن جندب، قال: ما خطبنا رسول الله

ﷺ إلا نهانا عن المثلة وأمرنا بالصلابة (۲۱۵)

یعنی، حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں جب بھی خطبہ ارشاد فرمایا تو اس میں ہمیں مثلہ سے منع فرمایا اور ہمیں صمدقہ کا حکم فرمایا۔

(۲) عن الحسن، عن سمرة، قال: كلما خطب النبي ﷺ

خطبة إلا أمر فيها بالصلابة، ونهى فيها عن المثلة (۲۱۶)

یعنی، امام حسن بصری سے روایت ہے وہ حضرت سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ بہت کم ایسا ہوا کہ نبی ﷺ نے خطبہ ارشاد فرمایا ہو اور اس میں صمدقہ کا حکم اور مثلہ سے منع نہ فرمایا ہو۔

(۳) عن سمرة بن جندب و عمران بن حصين: قالوا: ما

خطبنا رسول الله ﷺ خطبة إلا أمرنا بالصلابة، ونهانا عن

المثلة (۲۱۷)

یعنی، حضرت سرہ بن جندب اور عمران بن حصین رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

۲۱۵۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۲۰۴۸۸، ۶/۷۷۴/۵ (۲۰/۵)

۲۱۶۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۲۰۳۹۸، ۶/۴۵۶/۵ (۱۲/۵)

۲۱۷۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۲۰۱۵۱، ۶/۶۹۹/۴ (۴۳۶/۴)

فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی ایسا خطبہ ارشاد نہیں فرمایا جس میں ہمیں
مصدقہ کا حکم اور مثلہ سے منع نہ فرمایا ہو۔ (اس حدیث شریف کی سند حسن ہے)

(۴)۔۔۔ اور امام احمد (۲۱۸) اور ابو داؤد (۲۱۹) روایت کرتے ہیں کہ یحناح بن
عمران صحابی رسول ﷺ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ کی بارگاہ میں آیا اور عرض
کرنے لگا کہ میرے والد نے قسم کھائی ہے کہ اگر میں اپنے غلام کو پانے پر قادر ہوا تو ضرور
اس کا عضو یعنی ہاتھ کاٹ دوں گا تو آپ نے فرمایا اپنے باپ سے کہہ دو کہ اپنی قسم کا کفارہ
دے دے اور اس کے عضو کو نہ کاٹے، بے شک رسول اللہ ﷺ اپنے خطبہ میں صدق پر
حرص دلاتے اور مثلہ سے منع فرماتے، پھر حضرت سمرہ بن جندب تشریف لائے (میں نے
کی خدمت میں حاضر ہوا۔ مس لمی داؤد) انہوں نے بھی اُسے یہی فرمایا۔ واللفظ لأحمد
اسی طرح امام ابو جعفر طحاوی نے ”شرح معانی الآثار“ عن الحسن، عن عمران
بن الحصین (برقم ۵۰۱۶) اور عن الحسن بن سمرہ بن جندب (برقم ۵۰۱۷،
۵۰۱۸) اور ”شرح مشکل الآثار“ عن الحسن بن عمران بن حصین
(برقم ۱۸۲۰) عن الحسن بن سمرہ بن جندب (برقم ۷۰/۵، ۱۸۲۱) میں امام
طبرانی نے ”المعجم الکبیر“ (برقم ۶۹۴۴، ۶۹۴۵ و ۶۹۴۶/۷) میں کذا النبی ﷺ
نہی عن المثلثة و یحث علی الصلوة، اور ان النبی ﷺ کذا یحث علی الصلوة
و نہی عن المثلثة کے کلمات سے روایت کیا ہے۔

(۵) اور امام طحاوی نے حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے یہ کلمات بھی

روایت کیا کہ آپ نے فرمایا:

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ نَهَى عَنِ الْمَثَلَةِ (۲۲۰)

۲۱۸۔ المصدر للإمام أحمد، رقم ۶۸۱/۶، ۲۰۰۸، ۶۸۱/۶ (۲۸)

۲۱۹۔ مس لمی داؤد، کتاب الجہاد، باب فی النهی عن المثلثة، رقم ۲۶۶۷، ۸۴/۳، ۸۵

۲۲۰۔ شرح معانی الآثار، رقم ۵۰۱۶، ۱۸۳/۳

یعنی، نبی ﷺ نے مثلہ سے نہی فرمائی ہے۔

اور حدیث شریف میں واقع ”مثلہ“ کے معنی ہارے میں ابن اثیر جزری متوفی
۶۰۶ھ لکھتے ہیں:

فيه "انه نهى عن المثلثة" يقال: مثلت بالحيوان أمثل به مثلاً إذا
قطعت أطرافه وشوّهت به، ومثلت بالقتيل، إذا جددت قتله
أو أذنته، أو مذاكبره أو شيئا من أطرافه والاسم: المثلثة (۲۲۱)
یعنی، اس میں حدیث شریف ہے کہ ”نبی ﷺ نے مثلہ سے منع فرمایا“
عرب لوگ مثلت بالحيوان أمثل به مثلاً اس وقت بولتے تھے کہ
جب جانور کے اعضاء کاٹ دیئے جائیں اور اُسے ہر شکل بنا دیا جائے اور
”مثلت بالقتيل“ اس وقت بولتے جب مقتول کے کناک یا اعضاء
تاسل یا اس کے اعضاء میں سے کچھ کاٹ دے اور اسم ”مثلہ“ ہے۔

اور علامہ ابن الجوزی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

”ونهى عن المثلثة“ وهو الفعل الشنيع، يقال مثّل به يمثّل
مثلاً، وكان تمثّل مأخوذ من المثل لأنه إذا شيع في عقوبته
جعل له مثلاً (۲۲۲)

یعنی، ”نبی ﷺ نے مثلہ سے نہی فرمائی“ اور یہ ایک سزا قتل ہے کہا جاتا
ہے کہ ”مثّل به يمثّل مثلاً“ گویا کہ مقلّ مقلّ سے ماخوذ ہے کیونکہ وہ
اُسے خوب سزا دے لے اور اُسے ہر شکل بنا دے (تو عرب لوگ یہ
جسم بولتے ہیں)۔

اور تفسیر خلق اللہ میں وہ تصرّفات شامل نہیں ہیں جن کی قرآن، سنّت سے اجازت

۲۲۱۔ التّيهبة في غريب الحديث، ۲۵۱/۴

۲۲۲۔ غريب الحديث لابن الجوزي، ۳۴۲/۲

ہے اور جن کے اچھے فوائد ہیں اور قرآن و سنت میں اُن سے نہی وارد نہیں ہوئی اور فقہاء کرام نے ان کی رخصت دی ہے، چنانچہ علامہ محمد طاہر ابن عاشور نے لکھا

ولیس من تغییر خلق اللہ التصرف فی المخلوقات بما اذن اللہ فیہ و ما یدخل فی معنی الحسن، لان الخلق من تغییر خلق و لکنہ فوائد صحیة، و كذلك خلق الشعر لفائدة دفع بعض الاضرار، و تقليم الاظفار لفائدة تسیر العمل بالایدی و كذلك تھب لاذان النساء لوضع الاقراط الخ (۲۲۳)

یعنی مخلوقات میں ایسا تصرف کہ جس کا اللہ تعالیٰ نے اذن عطا فرمایا ہے اور وہ تصرف کہ جو اچھے معنی میں داخل ہے تغیر خلق سے نہیں ہے، پس ختم کرنا (بظاہر) تغیر خلق اللہ سے ہے لیکن وہ فوائد صحت کے لئے ہے، اسی طرح بال منڈوانا کسی ضرر کے دفع کرنے کے لئے ہے اور ناخن تراشنا ہاتھوں سے کام میں آسانی حاصل کرنے کے قائلے کے لئے ہے اسی طرح عورتوں کے کانوں میں سوراخ کرنا ہلیوں (وغیرہ) کے لئے ہے۔

اور علامہ ابو الفضل شہاب الدین سید محمود آلوسی بغدادی متوفی ۱۲۷۰ھ لکھتے ہیں:

و خص من تغییر خلق اللہ تعالیٰ الختان، - و خضب اللہمة و قص ما زاد علی السنة و نحو ذلک (۲۲۴)
یعنی تغیر خلق اللہ ختم کرانے کو..... اور داڑھی رنگنے کو اور اسے سفید سے زائد کاٹنے وغیرہ ذلک کو خاص کیا ہے۔

۲۲۳۔ تفسیر ابن عاشور، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۱/۲۵۸

۲۲۴۔ تفسیر روح المعانی، سورۃ النساء، الآیۃ ۱۱۹، ۵/۱۹۰

۲۔ عصیٰ تولید کے مباح طریقے

فی زمانہ عصیٰ تولید کے معتمد طریقے اختیار کئے جاتے ہیں، ضرورت پائے جانے کے وقت جو بھی طریقہ اپنایا جائے اس میں دو اصول مد نظر رکھنا ضروری ہیں کہ (۱) نظریہ فاسد نہ ہو یعنی تشہیت انڈاس اور لڑکیوں کی پیدائش سے احتراز کی نیت نہ ہو اور اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے، (۲) وہ وقتی اور عارضی ہو اس سے تو عصیٰ تولید ہمیشہ کے لئے ختم نہ ہو، چنانچہ مفتی جلال الدین امجدی حنفی لکھتے ہیں:

کسی جائز مقصد کے پیش نظر عصیٰ تولید کے لئے کوئی دوا یا ربڑ کی قبلی استعمال کرنا جائز ہے لیکن کسی عمل کے ذریعے تو عصیٰ تولید ہمیشہ کے لئے ختم کرنا کسی طرح جائز نہیں۔ (۲۲۵)
اور مفتی محمد وقار الدین حنفی لکھتے ہیں:

ایسی دوائیں استعمال کی جائیں کہ جب تک دوا کا استعمال جاری رہے گی، حمل قرار نہیں پائے گا اور جب دوا بند کر دی جائے تو حمل قرار پا سکتا ہو۔ (۲۲۶)

اور ہمارے علم کے مطابق استقرار حمل کو روکنے کے لئے عارضی طریقے درج ذیل ہیں
۱۔ گولیاں کھانا:

یہ غالباً تیس عدد گولیاں جن میں ایکس عدد سفید رنگ کی اور سات عدد دھوڑے رنگ کی ہوتی ہیں اور ڈاکٹر حضرات عورت کو ماہواری کے پہلے روز سے لگاتار استعمال کرواتے ہیں اور انہیں ہر ماہ مسلسل استعمال کرنا ہوتا ہے۔

۲۔ مار پلانٹ:

یہ چھ عدد کپسول کھال کے نیچے بازو پر لگاتے ہیں، بقول ڈاکٹر حضرات کے

۲۲۵۔ فتاویٰ فیض الرسول، کتاب الحظر و لایا، ج ۲/۵۸۰

۲۲۶۔ وقار الفتاویٰ، کتاب لک ج ۳/۱۲۴، ۱۲۵

اس کے اثرات پانچ سال تک رہتے ہیں لیکن کیپسول نکالنے کے بعد عورت فوراً حاملہ ہو سکتی ہے۔

۳۔ انجکشن لگوانا:

اور انجکشن دو طرح کے ہوتے ہیں (۱) ایک وہ جو ہر دو ماہ بعد لگوا دیا جاتا ہے، اور (۲) دوسرا وہ جو ہر تین ماہ بعد لگوا دیا جاتا ہے۔

۴۔ کاپڑی:

یہ کوئی ایسی چیز ہے جسے عورت کے رحم میں رکھتے ہیں جو دس سال تک رحم میں رہ سکتی ہے، اس کے بعد اسے تبدیل کرنا پڑتا ہے کوئی یہ دس سال تک حمل نہ ٹھہرنے میں مؤثر ہے لیکن اس کے بعد یا اس کے نکلوانے کے بعد عورت حاملہ ہو سکتی ہے۔

۵۔ ملٹی لوڈ:

یہ ایک قسم کی نرم اور چھوٹی ٹیوب ہے جو ہوا کی کے دوران بچہ دانی میں رکھتے ہیں اور یہ طریقہ پانچ سال تک مؤثر ہوتا ہے، اس مدت کے بعد یا اس کو نکلوانے کے بعد استقرار حمل ہو سکتا ہے۔

۶۔ کنڈوم:

یہ غبار یا لیدر ہے جسے مرد اپنے عضو تناسل میں پہن کر صحبت کرتا ہے تو مرد عورت کے مادہ تولید آپس میں مل نہیں پاتے جس کی وجہ سے استقرار حمل نہیں ہو پاتا۔

کوئیوں، انجکشن اور نارپلانٹ وغیرہ کے ذریعے وقتی طور پر استقرار حمل ہوتا ہے اور کاپڑی، ملٹی لوڈ، رنگ وغیرہ کے ذریعے رحم کا منہ بند ہو جاتا ہے، یہ تمام صورتیں اگر چہ شرعاً جائز ہیں مگر طبی لحاظ سے مضر اور نقصان دہ ضرور ہیں۔

اور عزل (یعنی صحبت کے وقت اپنا مادہ منویہ دہر خارج کرنا) اور کنڈوم (غبارے)

کا استعمال کہ جس میں مادہ منویہ رحم میں داخل نہ ہو دونوں سے مقصود ایک ہی ہے کہ استقرار حمل سے روکا جائے اور ان میں طبی لحاظ سے نقصان و ضرر بہت کم ہے۔ (۱۲۷)

لیکن یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ اور ادا عطا فرما چاہے تو ساری کی ساری تدبیریں دھری کی دھری رہ جاتی ہیں اور اولاد پیدا ہو جاتی ہے اور مشاہدہ ہے کہ کبھی کبھار گولیاں وغیرہ مانع حمل ادویات کے استعمال کے باوجود بھی حمل ٹھہر جاتا ہے اور کبھی رحم کا منہ بند کرنے کے طریقے اختیار کرنے کے باوجود وہ منورہ کے قطرے رحم میں داخل ہو جاتے ہیں پھر لوگوں کو سنا گیا ہے کہ کہتے ہیں کہ ہم نے یہ وہائی استعمال کی، ہم نے انجکشن لگوائے پھر بھی حمل ٹھہر گیا اور بعض اوقات کنڈوم (غبارہ) پھٹ جاتا ہے اور قطرے رحم میں چلے جاتے ہیں اور عزل کرتے کرتے کبھی ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ آدمی سے اپنے عضو تناسل کو نکالنے میں معمولی تاخیر ہو جاتی ہے اور مادہ منویہ رحم میں داخل ہو جاتا ہے۔ اسی لئے ٹھہر صادق ﷺ نے فرمایا:

”مَا كَتَبَ اللَّهُ خَلْقَ نَسَمَةٍ هِيَ كَائِنَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا سَتَكُونُ“ (۲۲۸)

یعنی، قیامت تک اللہ تعالیٰ نے جس روح کو پیدا کرنے کے بارے میں لکھ دیا ہے وہ پیدا ہو کر ہی رہے گی۔

اور فرمایا:

وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ نَسَمَةٍ لَمْ يَخْلُقْ نَسَمَةً (۲۲۹)

یعنی، جب اللہ تعالیٰ کسی چیز کو پیدا کرنا چاہے تو اسے کوئی چیز روک نہیں

۲۲۷۔ عصیتولید کی صورتوں کے بارے میں تفصیل کے لئے ”مفید مشورہ جناح اسپتال، بہود آدمی“ ”چابی“ نامی کیسٹ، حضرت علامہ مفتی عطاء المصطفیٰ صاحب عظمیٰ کا تحریر کردہ رسالہ ”تمتھ کنٹرول کی شرعی حیثیت“ کا مطالعہ کیجئے۔

۲۲۸۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب حکم العزل، برقم ۱۲۵ (۱۴۳۸) ص ۵۴۰

۲۲۹۔ صحیح مسلم، برقم ۱۳۳ (۱۴۳۸) ص ۵۴۱

سکتی۔

لہذا جب وہ مالک پیدا کرنا چاہتا ہے تو وہ انہیں کھانے کے باوجود اثر نہیں کرتیں، رحم کا منہ بند کرنے والی صورتیں بیکار ہو جاتی ہیں، کنڈوم پھٹ جاتے ہیں، عزل کی تدبیر بھی کام نہیں آتی۔

ایک شخص نے حضور ﷺ کی بارگاہ میں اپنی باندی سے عزل کرنے کا ذکر کیا (یعنی اس کا حکم دریافت کیا) تو حضور ﷺ نے فرمایا:

اگر چاہو تو اس سے عزل کر لو جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر رہے گا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا:

اللہ تعالیٰ جس چیز کو پیدا کرنا چاہے تیرا عزل کرنا اُسے روک نہیں سکتا۔

کچھ دنوں بعد وہ شخص آیا اور عرض کرنے لگا یہ رسول اللہ! جس باندی کا میں نے ذکر کیا تھا وہ حاملہ ہو گئی تو حضور ﷺ نے فرمایا

میں نے تم سے کہا کہ جو تقدیر میں ہونے والا ہے وہ ہو جائے گا۔

اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے یہ سن کر فرمایا:

میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں۔ (۲۳۰)

بہر حال تدبیر سے منع نہیں ہے تدبیر ان ن کرنا ہے اور ہونا وہی ہے جو تقدیر میں ہے اگر ایسی تدبیر کرنا منع ہوتا کہ جس سے استقرار حمل نہ ہو تو نبی ﷺ اس سے روک دیتے، آپ ﷺ نے روکا نہیں بلکہ فرمایا

”اعْمَلْ عَنْهَا إِنْ جِئْتَ“ (۲۳۱)

یعنی، اگر تم چاہو تو اس سے عزل کر لو۔

اور یہ کلمت بھی ایک روایت میں مذکور ہیں:

”إِصْعُوا مَا بَدَا لَكُمْ“ (۲۳۲)

یعنی تم وہ کرو جو تمہیں بہتر لگے یا تمہارے لئے ظاہر ہو۔

ضبط تولید اللہ عز وجل کی رزاقیت کے خلاف نہیں

جس طرح روزی کے حصول کے لئے ذرائع اور اسباب اختیار کرنا اللہ عز وجل کی رزاقیت پر بھروسے کے خلاف نہیں، اور مستقبل کے لئے پونجی جمع رکھنا اس کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَمَا مِنْ ذَاتِ نَفْسٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ يَرْزُقُهَا﴾ (۲۳۳)

ترجمہ: اور زمین پر چلنے والا کوئی ایسا نہیں جس کا رزق اللہ کے ذمہ کرم

پر نہ ہو۔ (کنز الایمان)

اسی طرح صالح نظریے اور صالح ضرورت کے پائے جانے کے وقت ضبط تولید بھی اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر توکل کے خلاف نہیں، صبیحہ کرام علیہم الرضوان کا عزل کرنا سابقہ صفحات میں گزر چکا ہے، اور ان متوکلین صدیقین کے بارے میں کوئی مسدود یہ سوچنے کی جسارت بھی نہیں کر سکتا کہ اللہ تعالیٰ کی رزاقیت پر بھروسہ نہ تھا۔

ضبط تولید تقدیر پر ایمان کے خلاف نہیں

جیسے ہم بیمار ہو جائیں تو علاج کرواتے ہیں، پریشانی ہو تو دعا کرتے ہیں حالانکہ ہمارا ایمان ہے کہ یہ گواہی جو تقدیر میں ہے، ہماری تقدیر میں صحت نہیں ہے تو داکھ علاج کروانے سے بھی مرض نہیں جائے گا، پریشانی ہمارا تقدیر ہے تو ہزار ہا دعاؤں سے بھی وہ پریشانی دور نہیں ہوگی، باوجود اس کے علاج بھی کرواتے ہیں اور اپنے مصائب اور پریشانیوں میں اللہ عز وجل کی بارگاہ میں دعا بھی کرتے ہیں۔ تو جس طرح بیماری میں

ہمارا علاج کروانا اور پریشانیوں میں دعائیں کرنا تقدیر پر ایمان کے خلاف نہیں اسی طرح ضرورت ہو تو عصیٰ تو لید کرنا بھی تقدیر پر ایمان کے خلاف نہیں ہے، یہ بھی دیگر مذاہب کی طرح ایک مذہب ہے اور یہ مذہب صحابہ کرام علیہم ارضوان سے بھی منقول ہے جیسا کہ پہلے بیان ہوا تو کیا کوئی مسلمان یہ جرأت کر سکتا ہے کہ وہ اُن نفوس قدسیہ کے بارے میں کہے کہ معاذ اللہ! انہیں تقدیر پر ایمان نہ تھا، جیسا مضبوط ایمان ان کا تھا قیامت تک کسی کا نہ ہوگا اور پھر تقدیر پر تکیہ کرتے ہوئے مذہب کو ترک کرنا اسلام نے مذموم قرار دیا ہے۔

عصیٰ تو لید کی ترغیب

بعض لوگ اگرچہ اس کی ترغیب کو اچھا جانتے ہیں اس میں کوئی تباہی نہیں سمجھتے لیکن اگر اس باب میں وارد احادیث و آثار پر غور کریں تو انہیں اپنے اس نظریے پر شرمندہ ہونا پڑے گا کیونکہ نبی ﷺ کی بارگاہ میں جب بھی یہ سوال ہوا تو آپ نے جواب میں جو کلمات ارشاد فرمائے اور وہ ہم تک برداشت صحیحہ پہنچو دیندہ درجہ ذیل ہے:

”لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا“ (۲۳۴)

”مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا“ (۲۳۵)

۲۳۴۔ صحیح مسلم، برقم: ۱۲۵، ۱۲۸ (۱۴۳۸)، ص ۵۴۰

ایضاً صحیح البخاری، برقم: ۲۲۲۹

ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، برقم: ۵۴۸۶، ۲

ایضاً سنن المعینی، برقم: ۳۳۲۷

ایضاً المسند، برقم: ۱۱۶۶۸، ۱۷۱/۴ (۶۸/۳) و برقم: ۱۱۷۰۸

۱۸۱/۴ (۷۲/۳)

ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، برقم: ۱۴۳۰، ۳۷۴/۷

ایضاً تفریب البیہقی، برقم: ۲۱۶۳، ۲۴۹/۲

۲۳۵۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۱۱۶۷۰، ۱۷۱/۴، ۱۷۲ (۶۸/۳)

ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، برقم: ۱۴۳۰، ۳۷۴/۷

ایضاً جامع المسند و السنن، برقم: ۴۳۲، ۴۳۳، ۲۰۴/۳۳

یعنی، نہ کرو تو کوئی حرج نہیں۔

”لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا إِذَا كُنْتُمْ“ (۲۳۶)

یعنی، ایسا نہ کرو تو کیا حرج ہے یا کوئی حرج نہیں۔

علامہ ابو الحسن کبیر سندھی حنفی ”لَا عَلَيْكُمْ“ کے تحت لکھتے ہیں:

اس میں اشارہ ہے ترک عزل احسن ہے۔ (۲۳۷)

”لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ أَحَدُكُمْ؟“ (۲۳۸)

یعنی تم میں سے کوئی ایسا کیوں کرتا ہے؟

”لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ؟“ (۲۳۹)

یعنی تم ایسا کیوں کرتے ہو؟

”وَإِنْ كُنْتُمْ لَتَفْعَلُونَ، إِنْ كُنْتُمْ لَتَفْعَلُونَ، إِنْ كُنْتُمْ لَتَفْعَلُونَ؟“ (۲۴۰)

یعنی تم ضرور کرو گے، تم ضرور کرو گے، تم ضرور کرو گے؟

”إِنْ كُنْتُمْ لَتَفْعَلُونَ ذَلِكَ، لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ“ (۲۴۱)

”أَوْ تَفْعَلُونَ ذَلِكَ؟ لَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا“ (۲۴۲)

۲۳۶۔ صحیح مسلم، برقم: ۱۲۹، ۱۳۰ (۱۴۳۸)، ص ۵۴۰

۲۳۷۔ المسند للإمام أحمد، برقم: ۱۱۴۵۸، ۱۲۱/۴، ۱۲۲ (۴۷/۳)

۲۳۸۔ صحیح مسلم، برقم: ۱۳۲ (۱۴۳۸)، ص ۵۴۱

ایضاً سنن ابی داؤد، برقم: ۲۱۷۰، ۴۳۰/۲

ایضاً سنن الترمذی، برقم: ۲۰۱۱۳۸، ۲۰۸، ۲۰۹

ایضاً السنن الکبریٰ للبیہقی، برقم: ۱۴۳۰، ۳۷۳/۷

۲۳۹۔ صحیح مسلم، برقم: ۱۴۳ (۱۴۴۳)، ص ۵۴۲، ۵۴۳

۲۴۰۔ صحیح مسلم، برقم: ۱۲۷ (۱۴۳۸)، ص ۵۴۰

ایضاً السنن الکبریٰ، برقم: ۱۴۳۰، ۳۱۴/۶

۲۴۱۔ مسند، برقم: ۱۱۸۶۱، ۴، ۲۲۲ (۸۸/۳)

ایضاً جامع المسند و السنن، برقم: ۴۳۱، ۴۳۳، ۲۰۴/۳۳

۲۴۲۔ جامع المسند و السنن، برقم: ۵۲۳، ۵۴۵/۳۳

یعنی، کیا تم ایسا کرو گے؟ نہ کرو تو کوئی حرج نہیں۔

”أَنْتَ تَخْلُقُ؟ أَنْتَ تَزْوُجُ؟“ (۲۴۳)

یعنی تم اسے پیدا کرو گے؟ تم اسے کھلاؤ گے؟

ان اور ان کی مثل ارشادات سے یہی واضح ہوتا ہے کہ عزل (یا عصیٰ تولید) اسلام میں مرغوب امر نہیں ہے یہ تو بعض صحابہ کرام نے اپنی ضرورت و حاجت پیش کر کے نبی ﷺ سے اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے اسے ان کے لئے:

”أَعْزَلُ إِنْ شِئْتَ“ (۲۴۴)

یعنی، اگر تم چاہو تو اس سے عزل کرو۔

اور

”اضْمَعُوا مَا بَدَا لَكُمْ“ (۲۴۵)

یعنی تم وہ کرو جو تمہیں بہتر لگے۔

کے کلمات ارشاد فرما کر مباح فرمایا، انہیں رخصت عطا کی، پھر اس کی اباحت میں صحابہ کرام علیہم ارضوان کے مابین بھی اختلاف رہا، اور بعض اسے مایسند یہ امر قرار دیتے تھے جیسے حضرت ابو بکر، عمر، عثمان، علی رضی اللہ عنہم وغیرہم۔ اگرچہ وہ اسے ناجائز و حرام قرار نہیں دیتے تھے جیسا کہ آنا صحابہ سے واضح ہے اور ائمہ مجتہدین نے اسے بیوی کی اجازت کے ساتھ شرط جائز قرار دیا لیکن بعض نے مکروہ کہا۔

اگر کوئی یہ سوچے کہ ایک چیز مباح ہو اور مایسند یہ دیکھی ہو یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایسے جیسے طلاق کہ ایک مباح امر بھی ہے اور مایسند یہ دیکھی جب کہ

۲۴۳۔ المصنف، برقم ۱۱۵۲۳، ۴۷، ۳ (۵۳۲) برقم ۱۱۱۹۳۱، ۴۲۹، ۲۳۹ (۹۶۳)

ایضاً جامع التفسیر و التفسیر، برقم ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۳۳، ۶۰

۲۴۴۔ صحیح مسلم، برقم ۱۳۴ (۱۴۳۹) ص ۵۴۱

ایضاً سنن ابی داؤد، برقم ۲۱۷۳، ۲، ۴۳۱، ۴۳۲

۲۴۵۔ المسند للإمام أحمد، برقم ۱۱۴۵۸، ۱۱۴۱، ۱۲۲ (۴۷/۳)

بلد وجہ ہو کہ اس کے بارے میں صریح حدیث موجود ہے:

أَبْغَضُ الْخَلَائِلِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ“ (۲۴۶)

یعنی، طلاق چیزوں میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ مایسند یہ ہے۔

طلاق ہے۔

اور اسی عمل کے بارے میں احادیث میں ”زمنہ درگور کرنا“ مذکور ہے اگرچہ صحابہ تابعین و ائمہ مجتہدین و محدثین اس کے برخلاف اسے جائز کہتے ہیں اور علماء فقہاء و محدثین نے اس حدیث کے معجز و جوابات دیئے ہیں۔

لہذا اس عمل کی طرف رغبت دلانا درست نہیں کیونکہ یہ رخصت ہے اور رخصتوں کی تردید اور ان کی ترغیب ان کی منشاء کے خلاف ہے۔

اعتراف: ابن حزم ظاہری نے حدیث جذامہ بنت وہب سے استدلال کرتے ہوئے عزل (یا عصیٰ تولید) کو حرام قرار دیا ہے۔ (۲۴۷)

جواب: اور حدیث جذامہ (ان کے نام میں اختلاف ہے، بعض نے دال مہملہ کے ساتھ ”جذامہ“ کہا اور بعض نے ذال معجم کے ساتھ ”جذامہ“ کہا) بنت وہب رضی اللہ عنہا یہ ہے کہ امام مسلم (۲۴۸) نے حدیث ابی داؤد از عاصمہ از جذامہ بنت وہب احب عکاشہ روایت کیا:

خَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أُسَابِ الْحَبِيثِ، وَفِيهِ ثُمَّ

سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”ذَلِكَ الْوَأْدُ

الْخَفِيُّ“ و اللفظ لمسلم (۲۴۹)

۲۴۶۔ سنن ابی داؤد، کتاب الطلاق، باب کرہیۃ الطلاق، برقم ۲۱۷۳، ۲، ۴۳۸

۲۴۷۔ فتح الباری، کتاب النکاح، باب لعزل، برقم ۵۲۱۰، ۹، ۴۸۵

۲۴۸۔ صحیح مسلم، کتاب النکاح، باب تحریم وطء لمجمل المعصیۃ برقم ۱۴۱ (۱۴۴۶)

۲۴۹۔ امام مسلم کے علاوہ حدیث جذامہ کو امام ابوداؤد نے اپنی ”سنن“ (کتاب، باب،

برقم ۳۸۸۲) میں، امام ابی داؤد نے ”سنن المعصی“ (کتاب النکاح، باب المعصیۃ

برقم ۳۳۲۶، ۳، ۷۹) میں روایت کیا لیکن امام ابی داؤد نے عزل کا ذکر نہیں ہے۔

امام بدرالدین عینی حنفی لکھتے ہیں اس حدیث سے امیر ایم ٹی، سالم بن عبد اللہ، اسود بن یزید اور طاہر بن اسود نے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ عزل مکروہ ہے کیونکہ نبی ﷺ عزل کو زندہ درگور کرنا فرمایا، فرق صرف یہ ہے کہ یہ خفی ہے، کیونکہ جو شخص اپنی بیوی سے عزل کرتا ہے اور اولاد سے احتراز کے لئے کرتا ہے اس لئے اس کا نام ”مؤدۃ صغریٰ“ (زندہ درگور کرنا صغریٰ) رکھا گیا اور زندہ درگور گہری یہ ہے کہ بڑی کو زندہ دفن کر دیا جائے، زمانہ جاہلیت میں جب کسی کے ہاں بچی پیدا ہو جاتی تو اسے زندہ مٹی میں دفن کر دیتے۔ (۲۵۰)

حافظ احمد بن علی بن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ فرماتے ہیں یہ حدیث (جذامہ بنت وہب) ان دو حدیثوں کے معارض ہے جن کی ترمذی (۲۵۱) اور نسائی نے مسند صحیح تخریج فرمائی ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ:

كَانَتْ لَنَا جَوَارِيٌّ، وَكُنَّا نَعْزِلُ، فَكَالَبَ الْيَهُودُ إِنْ تِلْكَ الْمَوْرُوثَةُ الصَّغْرَى، فَسَبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: "كَتَبْتُ الْيَهُودَ، لَوْ أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَهُ لَمْ تَسْتَطِعْ رَذَّةً"

یعنی، ہمارے پاس باندیاں تھیں ہم ان سے عزل کرتے تھے تو یہود نے کہا یہ چھوٹا زندہ درگور کرنا (یعنی حکماً زندہ درگور کرنا) ہے، اور رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”یہود جھوٹ بولتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ بچہ پیدا فرماتا چاہے تو تم اسے روک نہیں سکتے۔“

اور امام ترمذی فرماتے ہیں: اس باب میں حضرت عمر، عطاء، ابو ہریرہ اور ابو سعید رضی اللہ عنہم سے بھی احادیث مروی ہیں۔

۲۵۰۔ ععدة القاری، کتاب النکاح، باب العزل، برقم: ۵۲۰، ۱۴/۱۸۲

۲۵۱۔ مس الترمذی، کتاب النکاح، باب ما جاء فی العزل، برقم: ۱۱۳۶، ۲۰۸/۲

اور ”سنن نسائی“ میں ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی روایت ہے اور یہ طریقی ہیں جو ایک دوسرے کٹوتی کرتے ہیں۔ (۲۵۲)

امام ابو داؤد (۲۵۳) اور امام ترمذی (۲۵۴)، امام احمد (۲۵۵) اور امام نسائی (۲۵۶) روایت کرتے ہیں:

عن أبي سعيد الخدري قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فقال: إن لي زليخة وأما أعزل عنها، وأما أريد ما يريد الرجل، وإن اليهود وعصوا أن الموءودة الصغرى العزل، فقال رسول الله ﷺ: "كَتَبْتُ يَهُودَ، لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَهُ لَمْ تَسْتَطِعْ أَخَذَ أَنْ يَقْصِرَ قَهْ"۔ واللفظ للنسائي (۲۵۷)

یعنی، حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کی بارگاہ میں آیا، عرض کرنے لگا کہ میری ایک باندی ہے میں اس سے عزل کرتا ہوں، میں بھی وہی چاہتا ہوں جو ایک مرد چاہتا ہے اور یہود کا خیال ہے کہ حکماً زندہ درگور (یعنی دفن) کرنا عزل ہے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”یہود جھوٹ بولتے ہیں، بے شک اللہ جب اسے پیدا کرنے کا ارادہ فرمائے تو کسی میں طاقت نہیں کہ اسے اس کے ارادے سے پھیر سکے۔“

۲۵۲۔ فتح لیاری، کتاب النکاح، باب العزل، ۲۸۵/۹

۲۵۳۔ مس ابی داؤد، کتاب النکاح، باب ما جاء فی العزل، برقم: ۲۱۷۱، ۲/۴۳۱، ۴۳۱

۲۵۴۔ مس الکبریٰ للنسائی، کتاب عشرة النساء، باب العزل و ذکر، اختلاف الناقضین للخبیر دلت، برقم: ۲/۹۰۷۹، ۵/۲۴۱

۲۵۵۔ المسند لإمام أحمد، برقم: ۱۱۴۹۷، ۴/۱۳۱ (۵۱/۳)

۲۵۶۔ مس الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، برقم: ۱۴۳۱۴، ۷/۳۷۵

۲۵۷۔ جامع المسانید و المسند لابی سعید الخدری رضی اللہ عنہ، برقم: ۲۳۰، ۳/۱۰۹

امام احمد کی حضرت ابو سعید سے دوسری روایت کے الفاظ یہ ہیں:

قَالَ: "كَذَّبَتِ الْيَهُودُ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَهُ لَمْ تَسْتَطِيعْ أَنْ تَرُدَّهُ" (۲۵۸)

یعنی، نبی ﷺ نے فرمایا: "یہود جھوٹ بولتے ہیں جب اللہ تعالیٰ بچے کو پیدا کرنا چاہے تو تم میں طاقت نہیں کہ تم اسے روک سکو۔"

بزار کی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:

أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ الْيَهُودَ يَقُولُونَ: إِنَّ الْعَزْلَ الْمَوْتُ وَذَةُ الصُّغْرَى، فَقَالَ: "كَذَّبَتِ يَهُودُ"

یعنی، ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ یہود کہتے ہیں کہ عزل حکماً زندہ درگور (یعنی دفن) کرنا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "یہود جھوٹ بولتے ہیں۔"

علامہ بیہقی لکھتے ہیں کہ اسے بزار نے روایت کیا ہے اور اس میں موسیٰ بن وردان ہے اور وہ ثقہ ہے اور اسے ضعیف (بھی) قرار دیا گیا ہے اور اس کے بقیہ رجال ثقات ہیں۔ (۲۵۹)

اور بزار کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت میں ہے:

أَنَّ الْيَهُودَ كَانَتْ تَقُولُ: إِنَّ الْعَزْلَ هُوَ الْمَوْتُ وَذَةُ الصُّغْرَى، فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: "كَذَّبَتِ يَهُودُ"

۲۵۸۔ المسند للإمام أحمد، رقم ۱۱۵۲۲، ۱۳۶/۴، (۵۴/۳)

أيضاً جامع المسانيد والنسب، مسند أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، رقم ۱۰۹، ۱۰۸/۳۳، ۲۲۹

۲۵۹۔ مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب ما جاء في العزل، رقم ۷۵۸۲، ۴/۴۹۰،
أيضاً جامع المسانيد والنسب، مسند أبي سعيد الخدري رضي الله عنه،
رقم ۱۱۱۸، ۳۳/۵۱۳

یعنی، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہود کہتے تھے کہ عزل حکماً زندہ درگور (یعنی دفن) کرنا ہے تو یہ خبر نبی ﷺ کو پہنچی، آپ ﷺ نے فرمایا: "یہود جھوٹ بولتے ہیں۔"

علامہ بیہقی لکھتے ہیں اسے بزار نے روایت کیا ہے اس کے تمام رجال صحیح کے رجال ہیں سوائے اسامیل بن مسعود کے اور وہ ثقہ نہیں۔ (۲۶۰)

اور اس روایت کو علامہ ابن کثیر نے بھی نقل کیا ہے۔ (۲۶۱)

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ کی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے:
قَالَ: سَبَّلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ غِيَّ الْعَزْلِ، قَالُوا: إِنَّ الْيَهُودَ نَزَعُمُ الْمَوْتَ وَذَةُ الصُّغْرَى، فَقَالَ: "كَذَّبَتِ الْيَهُودُ" وَاللَّفْظُ لِلْبِيهَقِيِّ (۲۶۲)

یعنی، فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ سے عزل کا حکم دریافت کیا گیا اور کہا گیا کہ یہود گمان کرتے ہیں کہ یہ حکماً زندہ درگور (یعنی دفن) کرنا ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہود نے جھوٹ بولا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے عزل کی "مؤدودہ صغریٰ" قرار دیا، علامہ بیہقی لکھتے ہیں کہ آپ نے اس سے رجوع فرمایا تھا۔ (۲۶۳)
کیونکہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے عزل کرنے کی روایت بھی حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، علامہ بیہقی نے لکھا کہ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت

۲۶۰۔ مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب ما جاء في العزل، رقم ۷۵۸۱، ۴/۴۹۰،

۲۶۱۔ مجمع جامع المسانيد والنسب، مسند أبي هريرة رضي الله عنه، رقم ۵۵۵۷،
۳۸۱/۳، ۱۰۳۱

۲۶۲۔ النسب الكبير للبيهقي، كتاب النكاح، باب العزل، رقم ۱۵۴۳۱، ۷/۳۷۵،

أيضاً حلة الفاري، كتاب النكاح، باب العزل، رقم ۵۲۰۸، ۱۴/۱۸۲،

۲۶۳۔ مجمع الزوائد، كتاب النكاح، باب ما جاء في العزل، رقم ۷۵۸۳، ۴/۴۹۰،

کیا ہے اور اس کے روایات ثقات ہیں۔ (۲۶۴)

اور امام بیہقی نے حضرت علی اور ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے عزل کی کراہت روایت کرنے کے بعد لکھا:

رَوَيْنَا عَنْهَا الْإِبَاحَةَ (۲۶۵)

یعنی، ہم نے ان دونوں سے اباحت روایت کی ہے۔

اور اس میں موسیٰ بن وردان ہے اور وہ ثقہ ہے اور اسے ضعیف (بھی) قرار دیا گیا ہے اور اس کے بقیہ رجال ثقات ہیں۔ (۲۶۶)

اور امام بیہقی لکھتے ہیں کہ عزل کی اباحت عوام الصحابہ رضی اللہ عنہم سے (بھی) مروی ہے۔ (۲۶۷)

اور حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی تائید جلیل القدر صحابہ کی ایک جماعت کا مندرجہ ذیل مباحثہ بھی کرتا ہے چنانچہ امام ابو یعلیٰ وغیرہ نے عید بن رفاعہ عن ایبہ سے مندرجہ روایت کیا کہ:

جَلَسَ إِلَى عُمَرَ وَ عَلِيٍّ وَ الرَّبِيعِ وَ سَعْدِ بْنِ تَقْرِ بْنِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَتَذَاكَرُوا الْعَزْلَ، فَقَالُوا: لَا بَأْسَ بِهِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ: إِنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّهَا الْمَوءُ وَ ذَا الصُّغْرَى، فَقَالَ عَلِيٌّ: لَا تَكُونُ مَوءٌ وَ ذَا حَتَّى تَمُرَ عَلَيْهَا النَّارُ السَّبْعُ حَتَّى تَكُونَ سَلَالَةً مِنْ طَبِيبٍ، ثُمَّ تَكُونَ نَظْفَةً، ثُمَّ تَكُونَ عِلْقَةً، ثُمَّ تَكُونَ مُصْفَةً، ثُمَّ تَكُونَ عِظَامًا، ثُمَّ تَكُونَ لَحْمًا، ثُمَّ تَكُونَ

۲۶۴۔ مجمع الزوائد رقم ۷۵۸۴، ۴/۳۹۰، ۳۹۱

۲۶۵۔ السنن الكبرى للبيهقي، ۷/۳۷۷

۲۶۶۔ مجمع الزوائد رقم ۷۵۸۲، ۴/۳۹۰

۲۶۷۔ السنن الكبرى للبيهقي، ۷/۳۷۴

خَلَقَهَا آخِرًا، فَقَالَ عُمَرُ: صَلَّيْتُ، أَطَالَ اللَّهُ بِفَائِكَ (۲۶۸)

یعنی، حضرت رفاعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میرے پاس حضرت عمر، علی، زبیر اور سعد رضی اللہ عنہم رسول اللہ ﷺ کے صحابی کی ایک جماعت میں بیٹھے، پس آپس میں عزل کا ذکر ہوا تو صحابہ کرام نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں تو (حاضرین میں سے) ایک شخص نے کہا کہ لوگ کہتے ہیں (یہ یہود کہتے ہیں) کہ عزل ”موؤدہ صغریٰ“ (کم دہچہ کا زندہ درگور یعنی ذن) کہتا ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”موؤدہ صغریٰ“ نہیں ہے جب تک اس پر سات اودار نہ گزر جائیں یہاں تک کہ وہ (۱) سلالہ، (۲) نطفہ، (۳) علقہ، (۴) مضغہ، (۵) عظام، (۶) لحم (۷) غلظت آخر ہو۔ (یہ سن کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے انحراف کیا آپ نے سچ کہا اللہ تعالیٰ آپ کو لمبی عمر عطا فرمائے۔ (۲۶۹) امام ابو جعفر طحاوی حنفی روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عدی نے بیان کیا:

قَالَ تَذَاكَرَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ عِنْدَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْعَزْلَ فَاسْتَفْهَمُوا لِيهِ، فَقَالَ عُمَرُ: قَدْ اسْتَخْلَفْتُمْ وَ أَنْتُمْ أَهْلُ بَدْرِ الْخِيَارِ، فَكَيْفَ بِالنَّاسِ بَعْدَكُمْ؟ إِذَا نَسَاجِي رَجُلَانِ،

۲۶۸۔ فتح البدر، کتاب النکاح، باب نکاح برفیق، ۳/۳۷۹

۲۶۹۔ ان سات اودار کا ذکر قرآن کریم کی سورہ مومن کی مندرجہ ذیل آیت میں ہے

﴿وَلَمَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَسْلَةٍ مِنْ طَبِيبٍ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فَبِئْسَ الْفِرَاقُ ۚ ثُمَّ خَلَقْنَا السُّطْحَةَ غِلْقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مَضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمَضْغَةَ عِظَامًا فَكَوْنًا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَرَّكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾

ترجمہ یہ کہ ہم نے آدمی کو جنی ہوئی مٹی سے بنایا۔ پھر اسے پانی کی بوتل کا ایک مضبوط ٹھنڈے میں۔ پھر ہم نے اس پانی کی بوتل کو ٹخن کی پٹک کیا پھر ٹخن کی پٹک کو گوشت کی بوتل پھر گوشت کی بوتل کو ہڈیوں پھر ہڈیوں پر گوشت پہنایا پھر اسے اور صورت میں باطنان کی توڑ دی۔ کہہ لا ہے اللہ صاب سے بہتر بنانے والا۔

(۵) عظماً، پھر (۶) اُسے کوشت (کالباس) پینا یا جاتا ہے، پھر (۷) جو اللہ تعالیٰ چاہے، یہاں تک کہ اس میں روح پھونگی جاتی ہے، پھر آپ نے (دلیل کے طور پر) یہ آئیہ کریمہ تلاوت فرمائی ﴿لَسْمَ اَنْشَانَهُ خَلْقًا اَخْرَجْتَنِيكَ اللَّهُ اَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾

اسی طرح امام عبد الرزاق نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس اثر کو روایت کیا ہے۔ (۲۷۶)

ان روایات کے تحت امام ابو جعفر طوسی لکھتے ہیں:

فهذا على وابن عباس رضي الله عنهما قد اجتمعا في هذا على ما ذكره تابع عليا على ما قال من ذلك عمر رضي الله عنهما، ومن كان بحضورهما من اصحاب رسول الله ﷺ، ففي هذا دليل ان العزل غير مكروه من هذه الجهة (۲۷۷)

یعنی، پس یہ حضرت علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں اس میں اس پر متفق ہو گئے جو ہم نے ذکر کیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (عزل کے بارے میں) جو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور رسول اللہ ﷺ کے جتنے صحابہ ہاں موجود تھے (سب نے) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی متابعت کی، پس یہ اس کی دلیل ہے کہ عزل اس جہت سے مکروہ نہیں ہے۔

(جواب میں فرماتے ہیں) ہم کہتے ہیں یہ 'ن' کی طرف سے وجود میں تو قطعی طور پر دفع کرنے کے لئے قیاس ہے اور یہ ضعیف قیاس ہے، مگر ان پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول اور ان کا قرآن کریم سے استدلال نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں ہم نے پہلے قیاس اور احادیث کا جو طریقہ ذکر کیا ہے تو تیرے لئے مطالبی میں جو رد و خوض اور علوم کے ادراک میں حضرت علی اور حضرت ابن عباس کے منصب میں تفاوت ظاہر ہو جائے گا۔ (احیاء المصروع ۱۱۲/۲)

۲۷۶۔ المصنف بعد الرزاقی، کتاب النکاح، باب العزل، ہرقہ ۱۲۶۲، ۱۲۶۲، ۱۱۴/۷

۲۷۷۔ شرح معنی الآثار، کتاب النکاح، باب العزل، ۴۲/۳، ۳۳

حدیث جذامہ کے جوابات

اور علامہ یعنی حنفی لکھتے ہیں کہ حدیث جذامہ کا جواب چنانچہ وجود سے دیا گیا ہے۔ (۲۷۸)

۱۔ علامہ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ ان احادیث اور حدیث جذامہ میں مطابقت اُسے (کراہت) تنزیہی پر محمول کرنے سے ہوگی اور یہ (یعنی حدیث جذامہ کو کراہت تنزیہی پر محمول کرنا) امام بیہقی (۲۷۹) کا طریقہ ہے۔ (۲۸۰)

۲۔ علامہ ابن حجر لکھتے ہیں کہ بعض نے حدیث جذامہ جو ضعیف قرار دیا ہے کیونکہ یہ حدیث اس کے معارض ہے جس کے مرقی زیادہ ہیں اور لکھتے ہیں کہ حدیث صحیح ہے اس میں کوئی شک نہیں اور دونوں میں مطابقت ممکن ہے۔ (۲۸۱)

۳۔ علامہ یعنی حنفی لکھتے ہیں کہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ یہ امر ایسے ہی ہے جیسے عذاب قبر کا امر تھا۔ (۲۸۲)

۴۔ علامہ یعنی لکھتے ہیں: دوسرا جواب وہ ہے جو امام طحاوی (حنفی) نے دیا کہ یہ (حدیث جذامہ) حدیث جامدہ سے منسوخ ہے۔ (۲۸۳) ابن حجر کہتے ہیں کہ بعض نے حدیث جذامہ کے منسوخ ہونے کا دعویٰ کیا ہے اور یہ جواب

۲۷۸۔ عملہ القاری، ۱۸۲/۱۴

۲۷۹۔ امام بیہقی نے اپنی "سنن" میں فرمایا عزل کی اباحت کے روایات اکثر اور حفظ ہیں تو یہی اولیٰ ہے اور جن حضرات نے مکروہ قرار دیا ان کی کراہت کو تنزیہی پر محمول کیا جائے گا نہ کہ تحریمی پر۔ ولقد علم (السنن المکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، ۳۷۸/۷) اور حافظ عراقی نے بھی امام بیہقی کے اس قول کو نقل کیا ہے کہ اباحت عزل کے روایات اکثر اور حافظ ہیں (تصريح المحافظ العراقي، ۱۲۲/۲)

۲۸۰۔ فتح الباری، ۲۸۵/۹

۲۸۱۔ فتح الباری، ۳۸۵/۹

۲۸۲۔ عملہ القاری، ۱۸۲/۱۴

۲۸۳۔ عملہ القاری، ۱۸۲/۱۴

تاریخ کی معرفت نہ ہونے کی وجہ سے مقبول نہیں۔ (۲۸۴)

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی نے دوسری کتاب میں لکھا: حدیث ”العرل هو الواد الخفصی“ ظاہر ہے کہ یہ منسوخ ہے پس تحقیق اصحاب سنن نے حضرت ابوسعید کی حدیث روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کیا گیا کہ یہو دگمان کرتے ہیں کہ عزل کم دہجہ کا زندہ درگور کرنا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یہود نے جھوٹ بول“ اور اسی کی مثل امامہائی (۲۸۵) نے حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت کیا اور امام بخاری نے اس کے منسوخ ہونے کا جزم کیا ہے اور ان کا مطلب کیا گیا ہے۔ (۲۸۶)

علامہ عینی لکھتے ہیں کہ اگر تو کہے کہ ٹخہ شین نے ذکر کیا ہے کہ حضرت جذامہ نے فتح مکہ کے سال اسلام قبول کیا تو ان کی حدیث متاخر ہوئی تو یہ حدیث اس کے غیر کے لئے مانع ہوگی تو میں کہتا ہوں کہ ٹخہ شین نے یہ (بھی) ذکر کیا کہ انہوں نے فتح مکہ سے قبل اسلام قبول کیا اور عبدالحق نے فرمایا کہ یہی صحیح ہے۔

۵۔ علامہ عینی لکھتے ہیں: تیسرا جواب یہ ہے جو ابن العربی نے فرمایا کہ حدیث جذامہ مضطرب ہے۔

۶۔ علامہ عینی لکھتے ہیں: چوتھا جواب وہ ہے جو ترجیح کی طرف لوٹتا ہے وہ یہ کہ حدیث جذامہ انہی سے وارد ہے اور حدیث جابر رجالی صحیح کے ساتھ وارد ہے اور اس (یعنی حدیث جابر) کے شواہد ہیں (اور وہ یہ ہیں) (۱) حدیث ابی سعید رضی اللہ عنہ جو مختصر یہ ذکر ہوگی (۲۸۷) اور (۲) حدیث ابی ہریرہ

۲۸۴ فتح البیری، ۳۸۵/۹

۲۸۵ السنن الکبریٰ للنسائی، کتاب عشرة النساء، باب العزل، و ذکر اختلاف المناقب

لتعیر فی ذلک برقم ۷۸۰۹۰۸۳۰۹۰۵۰/۳۴

۲۸۶ التلخیص الحقیق، کتاب النکاح، باب مشیبات العیون، الفصل الخامس،

برقم ۱۶۶۴ (۴) ۳۸۸/۳۸۹

۲۸۷ یہ پچھلے صفحات میں ابوناؤدہ نسائی اور احمد کے حوالے سے ذکر کی گئی ہے۔

رضی اللہ عنہ جسے امام نسائی نے روایت کیا (۲۸۸)، (۳) حدیث ابی سلمہ کہ جس میں ہے نبی ﷺ سے عزل کا حکم دریافت کیا گیا اور بتایا گیا کہ یہود سے ”الموودة الصغری“ خیال کرتے ہیں تو نبی ﷺ نے فرمایا: یہود نے جھوٹ بولا۔ (۲۸۹)

حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ترجیح پر صیہ کرام علیہم الرضوان کا قول اور عمل دونوں شاہد ہیں، صیہ کرام کے اقوال اور ان کا عمل پہلے ذکر کیا جا چکا ہے اور بعض صیہ کرام سے کراہت منقول ہے اور یہ کراہت عدم جواز کو مستلزم نہیں ہے کیونکہ جن سے کراہت منقول ہیں ان میں حضرت ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ عنہم شامل ہیں، اگر ان کے نزدیک کراہت سے مراد عدم جواز ہوتا تو وہ اپنے اپنے ذریعہ خلافت میں عزل سے سختی کے ساتھ منع فرما دیتے حالانکہ ایسا منقول نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ منقول ہے کہ آپ نے فرمایا جو لوگ اپنی باندیوں کے ساتھ عزل کرتے ہیں پھر ان باندیوں کو اگر بچہ پیدا ہو گیا تو میں اس بچے کے نسب کو ان عزل کرنے والوں کے ساتھ لاحق کر دوں گا اور آپ کا یہ فرمان نبی ﷺ کے اس فرمان کے مطابق ہے کہ آپ ﷺ نے سائل سے فرمایا کہ ”اگر چاہو تو عزل کرو لیکن جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر رہے گا“ پھر کچھ عرصے بعد وہی شخص آپ کے پاس گیا کہ باندی حاملہ ہو گئی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”میں نے تم سے کہا تھا کہ جو تقدیر میں ہونے والا ہے ہوگا“ (۲۹۰) اس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا مقصد بچوں کو بے نسب ہونے سے اور باندیوں کو بلا دلیل شرعیہ تہمت سے بچانا مقصود تھا۔

اور اگر حضرت عمر اور علی رضی اللہ عنہما سے منع منقول ہے تو ان سے اباحت بھی منقول ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اپنے بیٹوں کو عزل سے منع کرنا اور اس پر مارنا بھی

۲۸۸ جیسا کہ گزشتہ صفحات پر مذکور ہے۔

۲۸۹ عملہ القبری، ۱۸۲/۱۴

۲۹۰ صحیح مسلم، رقم ۱۳۴ (۱۴۳۹) ص ۵۱

منقول ہے جیسا کہ امام بیہقی نے "السنن الکبریٰ" (۲۹۱) میں روایت کیا ہے تو آپ کا منع کرنا اور اپنے بیٹوں کو اس پر مابعد مباحث پر محمول نہیں کیا جائے گا بلکہ اس کی اور کوئی صالح وجہ ہوگی کیونکہ آپ سے اباحت منقول ہے اور اگر آپ کا یہ منع فرمانا تحریم کے لئے ہوتا تو رعایہ کو بھی اس سے اتنی ہی سختی سے منع فرماتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اسی طرح اگر حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کراہت منقول ہے تو اُن سے اباحت بھی منقول ہے (۲۹۲) جو اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے نزدیک کراہت تحریمی نہ تھی جیسا کہ امام بیہقی نے لکھا:

تحتمل کراہیۃ من کرهہ منهم التنزیہ دون التحریم (۲۹۳)
یعنی، صحابہ میں سے جس نے اسے مکروہ جانا اس کی کراہت تنزیہ کا
احتمال رکھتی ہے نہ کہ تحریم کا۔

۲۹۱۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، رقم ۱۴۳۲۹، ۷/۲۷۷

۲۹۲۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، ۷/۲۷۷

۲۹۳۔ السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب النکاح، باب العزل، ۷/۲۷۸

مآخذ و مراجع

- ۱۔ إتحاف السادة المتقين - لسنن بیدی، السید محمد بن محمد الحسینی، "صہیر بحر نسی الحنفی" (ت ۱۲۰۵ھ)، دار الکتب العلمیہ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۲م
- ۲۔ إحياء علوم الدين - السعالي، أبي حامد محمد، حجة الإسلام (ت ۵۰۰ھ)، دار الخیر، بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۱۳ھ - ۱۹۹۳م
- ۳۔ إرشاد العقول السليم إلى قربة الكتاب الكريم - لأبي السعود الفاضل محمد مصطفى العماد الحنفی (ت ۹۸۶ھ)، تحقيق محمد صبيح حسن حلاق، دار الفکر، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ - ۲۰۰۱م
- ۴۔ إعراب القرآن لابن النحاس، أبي جعفر أحمد بن محمد (ت ۳۳۸ھ)، تحقيق عبدالمعین خليل إبراهيم، دار الکتب العلمیہ بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۵ھ - ۲۰۰۴م
- ۵۔ إكمال المعلم بفوائد مسلم، لفاصی، أبي الفصل عیاض بن موسی الهیثمی (ت ۵۴۴ھ)، تحقيق الدكتور يحيى إسماعيل، دار الیوم، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ - ۱۹۹۸م
- ☆ انوار التزیل و أسرر التأویل - تفسیر فیصاوی
- ۶۔ البحر الرائق (شرح کتر الفقهاء) لابن عیثم، ابن النجاشی، ابن ابراهیم بن محمد الحنفی (ت ۹۷۰ھ)، بیج ایم سعید کمپنی، کراچی
- ☆ بحر العلوم - تفسیر السمرقندی
- ۷۔ بدائع الصنائع فی ترتیب الفرائع - للکامی، علاء الدین ابی یکر بن مسعود الحنفی (ت ۵۸۷ھ)، تحقیق و تعلیق الشیخ علی محمد معوض و الشیخ عادل

- أحمد دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ ١٩٩٧ م
- ٨ - برتھ کستروں کی شرعی حیثیت - للأعظمی، الحنفی عطاء المصطفی بن المحدث الكبير صباء المصطفی الحنفی القدوی، أعظمی یلی کیشر، کرائشی ١٤٢٦ هـ ٢٠٠٥ م
- ٩ - البر حنفی (شرح مختصر اوقایة) لعلامة عبد العلی الحنفی، مكتبة العتبات لزعم العلم، کویت
- ١٠ - التحرير و التوير - لابی عاشور، الشیخ محمد طاهر، مؤسسة التاریخ، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ ٢٠٠٠ م
- ١١ - تأویلات أهل السنة للمأثرین، قی منصور محمد بن محمد بن محمود السمرقندی الحنفی (ت ٣٢٢ هـ)، تحقیق فاطمة يوسف الخیمی، المكتبة الحفانية بنفاز
- ١٢ - نیر الحقائق (شرح کز اللقائق) - لمریعی، عثمان بن عبی الحنفی (ت ٧١٠ هـ)، تحقیق أحمد عز و عیة دار الكتب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ ٢٠٠٠ م
- ١٣ - تحفة الأعیار بترتیب شرح مشکل الاکثر - لسطحادی، أبی جعفر أحمد بن محمد (ت ٣٢١ هـ)، تحقیق و ترتیب خالد محمود الرباط، دار بنسبة الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ ١٩٩٩ م
- ١٤ - الصیق علی المسند - لشعب الأربوط وعمر، مؤسسة لرمالة، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ ١٩٩٩ م
- ١٥ - التعليق المتمد على مؤظاً محمد - لأبی الحسنة، عبد الحی الککری (ت ١٣٠٤ هـ)، تحقیق و تعیق الدكتور نفی الدین، دار القلم، دمشق، الطبعة الرابعة ١٤٢٦ هـ ٢٠٠٥ م

- ١٦ - التعريفات المرضية علی لهدية العلائقة لبرهانی، محمد سعید، المكتبة البقم، کویت، الطبعة الثالثة ١٣٥٨ هـ ١٩٦٥ م
- ☆ تفسیر ابن جریر = تفسیر الطبری
- ☆ تفسیر ابن عاشور = التحرير و التوير
- ١٧ - تفسیر البیضاوی للقاسمی، عبداللہ بن عمر الشیرازی (ت ٦٩١ هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ ١٩٩٨ م
- ☆ تفسیر الحداد = کشف التزیل و فی تحقیق المباحث و التأویل
- ١٨ - تفسیر روح المعانی - للآلوسی، أبی الفصل شهاب الدین السید محمود، البعلادی (ت ١٢٧٠ هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ ١٩٩٩ م
- ١٩ - تفسیر السمرقندی - لحنفیه قی الیث، مصر بن محمد (ت ٣٧٣ هـ)، تحقیق محب الدین قی سعید الصروی، دار الفکر، بیروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ ١٩٩٦ م
- ٢٠ - تفسیر الطبری - لابی جریر، أبی جعفر (ت ٣١٠ هـ)، دار الكتب العلمية، بیروت، الطبعة الرابعة ١٤٢٦ هـ ٢٠٠٥ م
- ☆ تفسیر القرطبی = الجامع لأحكام القرآن
- ٢١ - التفسیر الكبير لدری، فخر الدین (ت ٣٠٠ هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الثالثة ١٤٢٠ هـ ١٩٩٩ م
- ☆ تفسیر الحارثی = تأویلات أهل السنة
- ٢٢ - تفسیر المظهری - لشمس الدین، القاسمی محمد ثناء اللہ العثماني الحنفی النقشبندی (ت ١١٢٥ هـ)، تحقیق أحمد عز و عیة دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ ٢٠٠٤ م

٢٣. التفسير الميسر في العقيدة و الشريعة و المذهب . لمدكور و هبة الزحيلي، دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
٢٤. تفسير أبي السعود = إرشاد العقل السليم إلى مراد الكتاب الكريم
٢٥. تفسير البقرة بترتيب أحاديث الحجة . ليهشمي، نور الدين علي بن أبي بكر (ت ٨٠٧ هـ) و أنتم العسقلاني أحمد بن علي بن محمد بن حجر الشافعي (ت ٨٥٢ هـ) تحقيق محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م
٢٦. الجامع لأحكام القرآن . للطبرطبي، أبي عبدالله محمد بن أحمد الأنصاري، (ت ٦٧١ هـ) دار احياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م
٢٧. جامع الرموز . للدهستاني، حمص الدين محمد الخراساني الحنفي (ت ٩٥٥ هـ) أبيح آيم سعيد كمتي، كراتشي
٢٨. جامع التقييد و التيسر . لآين كير، إسماعيل، الدهستاني (ت ٧٧٤ هـ) تحقيق الدكتور عبدالمعطي قلعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣ هـ - ١٩٧٥ م
٢٩. حاشية الشافعي على التيسر (المحشي) . للشمالي، لآين الحسن الكبير، نور الدين بن عبد الله، الحنفي (ت ١١٣٨ هـ) دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
٣٠. حاشية الطحاوي على التيسر (شرح تيسر الأنصار) . للعلامة السيد أحمد بن محمد الحنفي (ت ١٢٣١ هـ) دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م
٣١. خلاصة الفتاوى، للبخاري، إسماعيل الدين طاهر بن عبد الله، الحنفي

- (ت ٥٤٠ هـ) مكتبة، شيدية، كوتنة
٣٢. التيسر المختار (شرح تيسر الأنصار) . للدهستاني، محمد بن علي بن محمد بن علي حلال الدين الحنفي (ت ١٠٨٨ هـ) مع ردة المحقق، تحقيق و تعليق الدكتور حسام الدين، دار الثقافة و التراث، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
٣٣. التيسر المختار في شرح التيسر للدهستاني . محمد بن علي بن محمد بن علي حلال الدين الحنفي (ت ١٠٨٨ هـ) دار الكتب العلمية، بيروت ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
٣٤. رد المختار على التيسر المختار . لآين عليلين، السيد محمد أمين بن عمر الحنفي (ت ١٢٥٢ هـ) تحقيق و تعليق الدكتور حسام الدين، دار الثقافة و التراث، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
٣٥. شمس ابن صاحبة أبي عبدالله محمد بن يزيد الفروي (ت ٢٧٣ هـ) تحقيق محمود محمد محمود حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
٣٦. شمس أبي داود . للدهستاني، سليمان بن أحمد (ت ٢٧٥ هـ) تحقيق السيد الفهم و هادي السيد، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م
٣٧. شمس الترمذي، لآين عيسى محمد بن عيسى (ت ٢٩٧ هـ) تحقيق محمود محمد محمود حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
٣٨. التيسر الكبري . للدهستاني، أحمد بن حسين، أبو بكر الشافعي (ت ٣٥٨ هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م

- ۳۸۔ الشَّيْخُ الْكُبْرَى السَّعْدَانِي، أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب (ت ۳۰۲ھ) تحقيق، الدكتور عبد الغفور صليمان، و سيد كمروى حسن، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۱ھ - ۱۹۹۱م
- ۳۹۔ سَنَنُ التَّمَامِي - للحارثي، أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب (ت ۳۱۳ھ) تصحيح الشيخ عبد الطوارث محمد عني، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ - ۲۰۰۳م
- ۴۰۔ السُّنَّة. لابس أبي عاصم أبي بكر أحمد بن عمرو (ت ۲۸۷ھ)، دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ - ۲۰۰۴م
- ۴۱۔ شرح الرُّفْقَى عَلَى مَوْطَأِ الْإِمَامِ مَالِكٍ - لعلامة محمد بن عبد الباقي المالكي (ت ۱۱۲۲ھ) دار الكتب العلمية، بيروت
- ۴۲۔ شَرْحُ السُّنَّة. لسعوي، أبي محمد الحسين بن مسعود الشافعي (ت ۵۱۶ھ) تحقيق على محمد معرض، عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ - ۲۰۰۳م
- ۴۳۔ شرح صحيح مسلم - للمووي، يحيى بن شرف التمشي الشافعي (ت ۶۷۶ھ) دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ - ۲۰۰۰م
- ۴۴۔ شرح الطَّلَبِي عَلَى مَشْكَاةِ الْمَصْبِيحِ لِلْإِمَامِ شَرَفِ الدِّينِ الْحَسَنِ بْنِ مُحَمَّدٍ (ت ۷۴۳ھ) تعليق أبي عبد الله محمد علي سميت دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۱م
- ۴۵۔ شرح مشكل الآثار - للطحاوي، أبي جعفر أحمد بن محمد المصري الحنفي (ت ۳۲۱ھ) تحقيق شعيب الأبرؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶م
- ۴۶۔ شرح معاني الآثار - للطحاوي، أبي جعفر أحمد بن محمد المصري الحنفي

- (ت ۳۲۱ھ) تحقيق محمد زهري النخعي و محمد سيد خلد الحق، علم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ - ۱۹۹۴م
- ۴۷۔ شرح حرقه - لمحيي، عبيد الله بن مسعود بن شجاع شريعة الحنفي (ت ۴۷۴ھ) مكتبة إيلادية، ملتان
- ۴۸۔ صحيح البعري - لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل (ت ۲۵۶ھ) دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ - ۱۹۹۹م
- ۴۹۔ صحيح مسلم - للفتوري، أبي الحسن مسلم بن الحجاج (ت ۲۶۱ھ) دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ - ۲۰۰۱م
- ۵۰۔ عمدة القاري (شرح صحيح البعري) للمصبي، يدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد الحنفي (ت ۸۵۵ھ) دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ - ۱۹۹۷م
- ۵۱۔ غاية البيان و مادة الأقران - للأثفاني، قروم الدين أمير كاتب بن أمير عمر الحنفي (ت ۷۵۸ھ) مخطوط مصور
- ۵۲۔ غريب الحديث - لابس الحوري، أبي الفرج عبد الرحمن بن عني (ت ۵۹۷ھ) تعليق الدكتور عبد الحافظي أس قنعني، دار الكتب العلمية، بيروت ۱۲۵۲ھ - ۲۰۰۴م
- ۵۳۔ الفتاوى الأممية للأعظمي، محمد أحمد علي الحنفي الفلاني (ت ۱۳۶۷ھ) المكتبة الرسومية كراتشي
- ۵۴۔ الفتاوى الزاوية (على هامش الفتاوى الهلالية) - لكردي، محمد بن محمد بن شهاب بن البرز الحنفي (ت ۸۲۷ھ) دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳م
- ۵۵۔ فتاوى حص الرسول - للأحمدي، العفتي جلال الدين الحنفي، شير برادر،

لاهور ۱۴۱۲ھ - ۱۹۹۳م

- ۵۶۔ فتاویٰ قاصدین (علی ہامش الفتاویٰ الہدیہ)۔ لائلہ رحمانی، حسن بن منصور الحنفی (ت ۵۹۲ھ) دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳م
- ۵۷۔ الفتاویٰ الکاملیۃ فی خواص طریقیہ للحسینی، محمد کامل بن مصطفیٰ الحنفی، المكتبة الحنفیة بشار
- ۵۸۔ الفتاویٰ الہدیہ، جماعة من علماء الهند دار المعرفۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۳ھ - ۱۹۷۳م
- ۵۹۔ فتح البدری (شرح صحیح البخاری)۔ لعلہ رحمانی، احمد بن علی بن حمر الشافعی (ت ۸۵۲ھ) دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۱ھ - ۲۰۰۰م
- ۶۰۔ فتح باب العناية فی شرح کتاب النفاة للہروی، نور الدین علی بن محمد المشهور بالملاء علی الفاری، تعقیق احمد عز و عیالہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ - ۲۰۰۵م
- ۶۱۔ فہستہ = جامع الرموز
- ۶۲۔ فتح القدر (شرح الہدیہ) لایس الہمام، کمال الدین محمد بن عبدالوہاب الحنفی (ت ۸۶۱ھ) تعقیق عبدالرزاق عیالہ المہدی، مرکز اعلیٰ السنۃ و کات و ص، عینہ عیالہ، الہدیہ، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ - ۲۰۰۴م
- ۶۳۔ الہدیۃ الاسلامی و اولیہ۔ لعلہ رحمانی، بشر احسانہ طہران، الطبعة الثالثة ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶م
- ۶۴۔ کتاب الإختیار لتعلیل المختار لعماد الدین محمد بن محمود الحنفی (ت ۶۸۳ھ) تعلیق الشیخ عیالہ عبدالرحمن عیالہ دار المعرفۃ بیروت، الطبعة

الثانیۃ ۱۴۲۳ھ - ۲۰۰۲م

- ۶۵۔ کتاب ادب الفقہاء۔ لعلہ رحمانی، احمد بن ابراہیم شمس الدین الحنفی (ت ۷۱۰ھ) تحقیق شمس العارفین صلیقی بن محمد یحییٰ، دار البیانات الاسلامیۃ
- ۶۶۔ کتاب الفرید فی ہر باب القرآن۔ لعلہ رحمانی، المستحب الحافظ المقرئ (ت ۶۴۳ھ) تعلیق محمد یحییٰ الدین الفقیہ دار الزمان، المدینۃ المنورۃ، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ - ۲۰۰۶م
- ۶۷۔ کتاب النفاة (مع شرحہ للفتاویٰ الہروی)۔ لعلہ رحمانی، عبداللہ بن محمود بن تاج الشریعۃ، صخر الشریعۃ الحنفی (ت ۷۲۷ھ) دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ - ۲۰۰۵م
- ۶۸۔ کشف التریل فی تحقیق المباحث و التاویل۔ لعلہ رحمانی، ابی بکر الیمی الحنفی (ت ۸۰۰ھ) تحقیق الدكتور محمد ابراہیم یحییٰ، المكتبة الحنفیة بشار
- ۶۹۔ کشف الحقائق و تزییل الایاس ہذا، اشہر من الأحادیث علی البیۃ الناس لعلہ رحمانی، اسماعیل بن محمد بن عبداللہ دی الجراحی الشافعی (ت ۱۱۶۲ھ) ضبط محمد عبدالعزیز العیالہ، دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ - ۱۹۹۷م
- ۷۰۔ کثر البیان فی مختصر توفیق الرحمن (عنی عن کثر البیانات) لعلہ رحمانی، محمد الحنفی (ت ۱۱۹۲ھ) دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ - ۱۹۹۸م
- ۷۱۔ کثر البیانات لعلہ رحمانی، عبداللہ بن احمد حافظ الدین الحنفی (ت ۷۱۰ھ)، المكتبة المعاصرة بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ - ۲۰۰۵م
- ۷۲۔ الایاس فی علوم الکتاب۔ لایس عیالہ، ابو حفص عمر بن علی، الدمشقی

- الحنبلی (ت ۸۸۰ھ) دار الكتب العلمية بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔
۱۹۹۸م
- ۷۲۔ مَحْتَجُّ الْأَنْهَر (شرح المُلْتَقَى الْأَبْخَر)۔ لشبغی زاده، عبدالرحمن بن محمد بن سلیمان، الفقه الحنفی (ت ۱۰۷۸ھ) دار الطباعة العامة، مصر ۱۳۱۶ھ
- ۷۳۔ مجمع الزوائد و منبع الفوائد۔ للهيثمی، نور الدين علي بن أبي بكر المصري (ت ۸۰۷ھ) تحقيق محمد عبدالقادر أحمد عطاء، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م
- ۷۴۔ المثانة في الحرمة عن العزائفة۔ للبويناكبي، المخلوم محمد جعفر بن عبدالكريم الحنفی (من علماء القرن العاشر) نسخة لأدب الملتقى، كراتشي
- ۷۵۔ المختار للفتوى۔ للموصلي، عبدالله بن محمود الحنفی، (ت ۶۸۳ھ) دار الكتب العلمية بيروت
- ۷۶۔ مرقاة المفاتيح (شرح مشکاة المصابيح)۔ للطارقي الهروي، علي بن سلطان محمد الحنفی (ت ۱۰۱۴ھ) تحقيق الشيخ جمال الدين عيتاني، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م
- ۷۷۔ مسئلة ضبط توليد۔ للفاوقی، أبو الحسن زيد صفه بلی کیشتر، لاهور
- ۷۸۔ المَسْنَدُ للإمام أحمد بن حنبل (ت ۲۴۱ھ) المكتبة الإسلامية، بيروت
- ۷۹۔ المَسْنَدُ للإمام أحمد بن حنبل (ت ۲۴۱ھ) تحقيق أبو المعاطي النووي، أحمد عبدالرزاق عبيد وغيرهما، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۸م
- ۸۰۔ المَسْنَدُ للحنفِي، للحافظ أبي بكر عبد الله بن الزبير (ت ۲۱۹ھ) تحقيق و تعليق حبيب الرحمن الأعظمي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۹ھ۔ ۱۹۸۸م

- ۸۱۔ مشکاة المصابيح۔ للبريزي، ولي الدين أبي عبدالله محمد بن عبدالله المعطبي (ت ۷۴۱ھ) تحقيق الشيخ جمال عيتاني، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔ ۲۰۰۳م
- ۸۲۔ المَصْنُف۔ لابن أبي شبة، أبي بكر عبدالله بن محمد العباسي (ت ۲۳۵ھ) تحقيق محمد عوامه، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۷ھ۔ ۲۰۰۶م
- ۸۳۔ المَصْنُف۔ لعبد الرزاق بن همام بن نافع (ت ۴۱۱ھ) تحقيق أمين نصر الدين الأرمزي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔ ۲۰۰۰م
- ۸۴۔ المعجم الكبير۔ للطبراني، أبي القاسم سلمان بن أحمد (ت ۳۶۰ھ) تحقيق حمدي عبدالعزيم العسافي، دار الأحياء التراث العربي، بيروت، الطبعة الثالثة
- ۸۵۔ معرفة العتن و الآثار۔ للبيهقي، أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ۴۵۸ھ) تحقيق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م
- ۸۶۔ المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألبسة۔ للسجواني، محمد بن عبدالرحمن الشافعي (ت ۹۰۲ھ) تحقيق محمد عثمان، دار الكتاب العربي، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ۔ ۲۰۰۴م
- ۸۷۔ منحة الخالق على البحر الرائق، لابن عابدین، السيد محمد أمين بن عمر الحنفی (ت ۱۲۵۲ھ) أيج آيم سيد كميتي، كراتشي
- ۸۸۔ موسوعة الأحاديث و الآثار الضعيفة و الموضوعة، لعلي حسن علي الحلبي، مكتبة المعارف، الرياض، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۹م
- ۸۹۔ موسوعة أطراف الحديث النبوي الشريف۔ لأبي هاجر محمد السعيد بن يميني، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۵ھ۔ ۱۹۹۴م
- ۹۰۔ مؤلفاً الإمام مالك برواية محمد بن الحسن الشافعي (ت ۱۸۹ھ) تحقيق عبدالوهاب عبداللطيف، المكتبة العلمية، بيروت

- ۹۱۔ المہیاتی کشف أسرار القوطا (بروایہ محمد بن الحسن الخیفی)۔ للکھانی، عثمان بن سعید الحنفی (۱۱۷۲ھ) تحفیک أحمد علی، مرکز التراث الثقافی المغربی، دار البیضاء المغرب ۱۴۲۵ھ۔ ۲۰۰۵م
- ۹۲۔ البہائیۃ فی غریب الحدیث و الآثار۔ لابن اثیر، ابی السعادات العبارک بن محمد (ت ۶۰۶ھ) تعلیق ابی عبدالرحمن صلاح بن محمد، دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ۔ ۱۹۹۷م
- ۹۳۔ الشہر الفائق (شرح کثر الفائق)۔ لابن نجیم، سراج الدین عمر بن ابراہیم (ت ۱۰۰۵ھ) تحفیک أحمد عز و عناية دار الکتب العلمیۃ بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۲م
- ۹۴۔ الوجیز فی الفہم الإسلامی۔ الدكتور و ہبة الزحابی، دار الفکر، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۶ھ۔ ۲۰۰۵م
- ۹۵۔ وقار الفتاوی۔ للمفتی محمد وقار الدین الحنفی (ت ۱۴۱۳ھ / ۱۹۹۳م) بزم وقار الدین، کراچی
- ۹۶۔ الهدایۃ (شرح ہدایۃ العتلی)۔ للمرقہانی، ابی الحسن علی بن ابی بکر الحنفی (ت ۵۹۳ھ) تعلیق محمد عفان درویش، دار الآرقم، بیروت
- ۹۷۔ الهدیۃ الغلائیۃ۔ للعاقلین، علاؤ الدین بن محمد امین (ت ۱۳۰۶ھ)۔ تعلیق محمد سعید البرہانی، المحکبۃ القلمیۃ، کوئٹہ، الطبعة الثالثة ۱۳۸۵ھ۔ ۱۹۶۵م

توجہ فرمائیے

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ہدیۃ شائع شدہ کتب

کہی ان کہی زکوٰۃ کی اہمیت

عصمت نبوی ﷺ کا بیان

رمضان المبارک معزز مہمان یا محترم میزبان؟

میلا دابن کثیر۔ مسائل خزان العرفان

عید الاضحیٰ کے فضائل اور مسائل

امام احمد رضا قادری رضوی، حنفی رحمۃ اللہ علیہ مخالفین کی نظر میں

حضرت علامہ مولانا

مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

کی تالیفات میں سے

عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار،

فتاویٰ حج و عمرہ، طلاق ثلاثہ کا شرعی حکم

ان کتب خانوں پر دستیاب ہیں

مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی سبزی منڈی نزد عسکری پارک، کراچی

ضیاء الدین پبلی کیشنز، نزد شہید مسجد، کھارادر، کراچی

مکتبہ انوار القرآن، مین مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی (خفیہ بھائی انجمنی والے)

مکتبہ فیض القرآن، قاسم سینٹر، اردو بازار، کراچی، 2217776

رابطے کے لئے: 021-2439799، 0321-3885445

طلاق کے موضوع پر لکھی گئی ایک لا جواب تحریر

”طلاق ثلاثہ کا شرعی حکم“

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

مسائل حج و عمرہ پر نایاب فتاویٰ کا مجموعہ

الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ

”فتاویٰ حج و عمرہ“

(حصہ اول، دوم، سوم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان، نور مسجد، کاغذی بازار، کراچی

محترم القام جناب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جیسا کہ آپ کے علم میں ہے کہ جمعیت اشاعت الہدیت پاکستان نے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کے تحت ہر ماہ ایک مفت کتاب شائع کرتی ہے جو کہ پاکستان بھر میں بذریعہ ڈاک بھیجی جاتی ہے گزشتہ دنوں جمعیت نے سال ۷۸۵ کے لئے اپنے سلسلہ مفت اشاعت کی نئی پالیسی کا اعلان کیا ہے جس کے تحت 2009ء کے لئے وہی فیس پر قرار رکھی گئی ہے جو کہ گزشتہ کئی سالوں سے چل رہی ہے یعنی صرف 50/- روپے سالانہ۔

اس خط کے ذریعے آپ سے اتنا س ہے کہ آپ اس خط کے آخر میں دینے ہوئے فارم پر اپنا مکمل نام اور پتہ خوشخط لکھ کر ہمیں مئی آرڈر کے ساتھ ارسال کر دیں تاکہ آپ کو نئے سال کے لئے جمعیت اشاعت الہدیت پاکستان کے سلسلہ مفت اشاعت کا ممبر بنا لیا جائے۔ صرف اور صرف مئی آرڈر کے ذریعے بھیجی جانے والی رقم قابل قبول ہو گی، خط کے ذریعہ نقد رقم بھیجنے والے حضرات کو ممبر شپ جاری نہیں کی جائے گی۔ البتہ کراچی کے رہائشی یا دوسرے جو حضرات وقتی طور پر دفتر میں آکر فیس جمع کروانا چاہیں تو وہ دونوں نام 4 بجے سے 12 بجے تک رابطہ کر سکتے ہیں، ممبر شپ فارم جمع کروانے کی آخری تاریخ 20 جنوری ہے۔ 20 جنوری 2009 تک وصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر سال کی پوری 12 کتابیں ارسال کی جائیں گی البتہ اس کے بعد موصول ہونے والے ممبر شپ فارم پر مہینے کے اعتبار سے ہندوستان ایک ایک کتاب کم ارسال کی جائے گی مثلاً اگر کسی کا 6 ماہ فروری 2009ء میں موصول ہوا تو اسے 11 کتابیں دیا مگر کسی کا مارچ میں موصول ہوا تو اسے 10 کتابیں ارسال کی جائیں گی۔

نوٹ: اپنا نام، پتہ، سہ ماہی ممبر شپ نمبر اور سیریل نمبر (مئی آرڈر اور فارم دونوں پر) اردو زبان میں لکھنا بہت خوشخط اور خوب واضح لکھیں تاکہ کتابیں بروقت اور آسانی کے ساتھ آپ تک پہنچ سکیں۔ ممبران کو خط لکھنا ضروری نہیں بلکہ مئی آرڈر پر اپنا موجودہ ممبر شپ نمبر لکھ کر روانہ کر دیں اور خط لکھنے والے حضرات جس نام سے مئی آرڈر بھیجیں خط بھی اسی نام سے روانہ کریں۔ مئی آرڈر میں اپنا فون نمبر ضرور درج کریں۔

نوٹ: کسی مہینے کتاب نہ پہنچنے کی صورت میں خط لکھتے وقت اس سال ملنے والی کتابوں کا تذکرہ ضرور کریں تاکہ ہمیں پریشانی نہ ہو۔

دانا چوٹل ایڈریس یہ ہے:

سید محمد طاہر نعیمی

جمعیت اشاعت الہدیت پاکستان

شعبہ نشر و اشاعت 021-2439799

نور مسجد کاغذی بازار، بیٹھا دوں، کراچی۔ 74000

نام.....

ولدیت.....

مکمل پتہ.....

فون نمبر.....

سہ ماہی سیریل نمبر.....

دفتری استعمال کے لئے

تاریخ.....

سیریل نمبر.....

ممبر شپ نمبر.....